

中國邊政

چین چىگاراسياستى

ᠮᠤᠩᠭᠠᠨ ᠨᠢᠨᠠᠨ ᠨᠢᠨᠠᠨ ᠨᠢᠨᠠᠨ

ᠮᠤᠩᠭᠠᠨ ᠨᠢᠨᠠᠨ ᠨᠢᠨᠠᠨ ᠨᠢᠨᠠᠨ

目錄

89

漢滿蒙維藏合璧刊名		(1)
專載：蒙藏委員會施政概況		董樹藩 (3)
民國邊政史上的重要媒介人物——戴季陶		姚誠 (5)
中國邊政協會成立卅週年年會紀錄		鄒正輝 (14)
明末清初蒙古人在唐努烏梁海的活動		張哲誠 (26)
十三世紀蒙人之「驅口」——奴婢與俘虜		袁冀 (29)
蒙古及蒙古人(七)		恩和塞汗譯 (34)
「新宮案」的疑慮與啓示		陳澤禎 (39)
滇緬邊區的少數民族		蘇雨生 (40)
楊業父子生平及其忠勇事蹟概述		張遐民 (56)
外蒙古歷史及成吉思汗的勳業		白瑞昌 (53)
塞北家鄉黃米糕		趙夢蘭 (51)
國內外大事記		(58)



中國邊政協會理事長
阿不都拉先生主持
週年大會



蒙藏委員會委員長
董樹藩先生致詞



中國邊政雜誌社發行人
周昆田先生首先發言

蒙藏委員會施政概況

——中華民國七十三年十二月十日在立法院邊政委員會報告

董樹藩

樹藩自今年六月一日接長蒙藏委員會以來，深以綆短汲長，惟有努力奮發，期能以勤補拙，開發蒙藏工作，冀對國家作更大貢獻，因此除就既有工作續加推進外，更致力於發掘問題，策劃急需舉辦之事項，力求貫徹總統在五月廿日就職典禮時之指示，實踐行政院院長於本年六月十二日向貴院所提施政方針報告，以整體性智慧、前瞻性規劃、開創性作法，輔以積極有效之行動，研訂推動各項業務之完整計畫，並設法動員民間力量，充分運用社會資源，以開拓蒙藏工作。現謹就本會半年來重要施政措施扼要提出報告，敬請指教。

壹、召開蒙藏工作研討會

為加強聯繫海內外蒙藏同胞，溝通工作觀念，有效開展蒙藏工作，提昇其政治層面，進而建立以三民主義統一中國之共識，特於本年十月廿二日假台北市國軍英雄館召開「七十三年度蒙藏工作研討會」，邀約海外蒙藏同胞代表及國內熱諳蒙藏事務之蒙藏人士及專家學者一百一十一人與會，分別就「加強海內外蒙藏之聯繫與服務」、「致力反共復國任務」與「加強海內外蒙藏之聯繫與服務」以貫徹三民主義統一中國任務」二大中心議題深入研討，並獲致具體結論，本會將切實研究執行。研討會恭請副總統蒞臨致詞，副總統在致詞中表示中央政府對蒙藏同胞及蒙藏工作之重視；同時並邀請中華文化復興運動委員會秘書長陳奇祿先生專題講演「中華民族與中華文化」，強調無論在體質上或文化上，漢、滿、蒙、回、藏……各族，皆有其共同之點，實不容分化誘煽，對促進國族團結，提出有力論證；此外，研討會並通過上總統致敬電文、向三軍將士致敬電文及向大陸蒙藏同胞慰問電文，此項研討會係屬創舉，已獲致豐碩之成果，發生深遠影響，今後擬每年舉辦一次。

貳、團結海內外蒙藏同胞展開反共愛國活動

一、在國內方面：

對在臺蒙藏同胞之團結工作，著重於蒙藏紀念節日之舉行與輔導，並舉辦蒙藏人士座談會與聯誼活動，以增進在臺蒙藏同胞之團結。

本年七月分別舉辦在臺蒙藏人士座談會，聽取對蒙藏施政之意見，並逐項研擬可行方案，切實執行。八、九月間分別舉辦在臺蒙藏人士秋季旅遊活動，

對聯絡感情，增進彼此瞭解助益良多。

二、在海外方面：

旅居印度、尼泊尔、不丹等地藏胞根據最近統計約壹拾貳萬餘人，其中西藏藏胞（俗稱康巴）及青海藏胞（俗稱安多）一向親我反共，但達賴喇嘛因受共匪統戰及國際客觀情勢影響，其言行頗受各方重視，我復興基地軍民同胞亦極為關注，本會為戳穿共匪欺詐騙術，促請達賴喇嘛堅持反共立場，乃透過各種不同管道，設法保持適切聯絡，在最近三個月之內，曾三度與其接觸，對於化解誤會、消除隔閡，增進了解及建立聯繫等已具相當進展，今後當在國土完整、主權統一與國族團結的共識上，繼續努力，以為三民主義統一中國大業共同奮鬥。

至於旅居美、歐蒙胞方面，約有四千餘人，多屬喀爾喀蒙古族蒙胞，反共意志一向堅定，並忠誠地支持我反共復國決策，目前在美國、法國及西德分別組有美國臺北俱樂部、法國臺北俱樂部及西德臺北俱樂部，皆能配合我政府需要，適時展開各項反共愛國活動，以擴大我在海外反共聲勢，並粉碎共匪在國際社會意圖孤立我之陰謀。

本年十月慶典，海內外蒙藏同胞除熱烈在僑居地展開或參與僑社慶祝國慶活動外，並推選代表分別組成「旅美歐蒙胞代表回國致敬團」及「海外藏胞代表回國致敬團」返國參加國慶大典，並赴南部參觀軍經文教各項建設進步實況，本年特別安排赴金門訪問，實地瞭解戰地精實壯大之軍容，愈益堅定對政府反共必勝、復國必成之信心，此次蒙胞致敬團共有廿一人，分別來自美國、加拿大、法國及西德等國，由旅美之吉佳先生任致敬團團長；藏胞致敬團共有十四人，分別來自美國、加拿大、瑞士、印度及尼泊尔等國，由薩迦嘉揚柏莫任致敬團團長。

參、培養蒙藏優秀青年儲備建邊領導人才

中興以人才為本，因此未來收復重建蒙藏之關鍵，亦在於當前對蒙藏青年之培育，輔導蒙藏青年升學為本會當前重要工作之一，本年經輔導升入大專院校之蒙藏大專青年計有十二人，升入高級中學者計有七人；對在學中以上學校學生，每學期均發給清寒補助費，其學業成績優良者，則另發給獎學金。未來收復重建蒙藏工作千頭萬緒，但以蒙藏語文人才之需求最為迫切，因

此本會多方設法培植蒙藏語文人才，一方面輔導在臺蒙藏人士，設立了「蒙文進修班」及「藏文進修班」，鼓勵在臺蒙藏青年子弟進修其本族語文，以備未來服務鄉梓；另一方面在公私立大學相關系所如國立政治大學邊政研究所、私立中國文化大學民族與華僑研究所等，設立蒙藏語文獎學金，希望在學術界培植蒙藏語文人才，蔚為國用；此外為期使社會大眾對蒙藏文化能作較深入之了解，特委託青年服務社辦理「蒙藏語班」，目前仍繼續進修較艱深之蒙語者有九人、藏語者十五人。

至於旅居海外蒙藏青年有意回國接受中華文化教育者，本會亦輔導其返國，本年初自尼泊爾返國之藏籍習醫青年烏斯曼、馬立克，即由本會洽送至榮民總醫院學習針灸，為期半年，期滿後，因成績優異，榮總主動建議留其在內科實習一年，對增加臨床經驗實有助益；本年五月，旅印藏籍清采活佛返國至師大語文中心學習國語，其一切費用均由本會負擔，除上課時間外，本會並予以適切之輔導；本年八月旅印藏籍大學畢業青年章嘉策仁返國接受國語文訓練，預計為期一年，目前除在師大國語中心上課外，本會並指派專人輔導其日常生活及曉以三民主義精義，以增進其國家民族意識，為國造就可用之才。

接運旅居尼、印藏籍青年回國接受職業技術訓練，充實創業就業條件，為本會當前重點工作之一，本年八月接運才仁卓瑪等九人返國接受理燙髮訓練，已於十月結業，於參加國慶大典後，分別返回僑居地。今後將繼續擴大辦理職技訓練，以輔導海外藏胞習得一技之長，使訓練與創業配合，期能達到改善海外藏胞生活之實質效果，獲致增進國族團結之目標。

在臺蒙藏青年大學畢業之後，由本會輔導其參加公費留學考試，本年計考取蒙籍青年史毓明一人；如自願擔任公職者，則由本會向有關機關推介，本年計有蒙籍青年四人擔任公職。並積極鼓勵蒙藏大專畢業青年參加國家舉辦之高普考試，以期學以致用。此外，為使蒙藏大專應屆畢業青年就業獲得得在本會實習工作技能，吸取工作經驗機會，已報奉行政院核准訂頒「蒙藏委員會輔導蒙藏籍大專畢業生就業前實施要點」乙種，即可付諸實施。

肆、策進大陸蒙藏地區心戰宣傳推動蒙藏問題研究

蒙藏地區幅員遼闊，蒙藏同胞無論在語言文字、宗教信仰、生活習俗……等方面，均與內地同胞迥異，尤其崇尚自由，篤信宗教，與共產主義大相逕庭，因此反共抗暴事件層出不窮，如能針對蒙藏地區特性加強心戰宣傳，當可獲致預期效果，基本本會乃訂定「蒙藏委員會對大陸蒙藏地區加強實施心戰工作要點」，加強對大陸蒙藏地區實施心戰，約聘專家擔任本會心戰成員，由本會提供參考資料，每週負責撰寫心戰文稿一篇，再由本會譯為蒙藏文，透過中央廣播電台以蒙藏語向大陸蒙藏地區播出，以啟發大陸蒙藏同胞對三民主義之信仰及對復興基地建設成果之嚮往，用以擴大政治號召，激勵反共抗暴行動，加

速匪偽政權之崩潰滅亡，期能早日達成三民主義統一中國之使命。

為蒐集、整理蒙藏地區現況資料，俾作深入之分析研判，適時提供有關單位參考及作有效運用，特研訂「加強蒙藏地區敵情研究工作要點」乙種，加強聯絡國內敵情研究單位，適時獲得蒙藏地區匪情動態資料，並主動委請香港、東京與其他駐外單位，蒐購國外出版之有關當前蒙藏研究專著、報章、雜誌等資料，以蒙藏專業知識詳加分析研究，每週編印「蒙藏地區敵情週報」一期，分送有關單位與人士參考；且每週舉辦「蒙藏地區敵情研討會」一次，針對匪偽竊據下之蒙藏情況，進行專題研究，以為研擬對策之參考。

為使蒙藏業務與學術結合，本會於本年六月訂定「蒙藏問題專案討論會實施要點」，邀約研究蒙藏之學者專家每月集會討論一次，截至目前為止，已就「中共對流亡海外的達賴喇嘛統戰的分析」、「中共治藏政策之研究」、「宗教對西藏社會的影響」、「達賴與班禪在藏胞中之政治地位之研究」、「西藏涉外關係之研究」等專題進行研討，出席人員均針對主題發表精闢的見解，迴響極為熱烈，研討專題經綜合整理後，印就「蒙藏專題研究叢書」，分送有關人士及單位參考，頗受重視，其中若干專題，受贈單位曾請求准予翻印，以擴大影響。

為鼓舞研究風氣，提高研究水準起見，過去半年來，本會先後訂定「編印工作綱要」、「蒙藏叢書編印計畫」及「蒙藏叢書撰寫體例」，有步驟的邀約學者專家撰寫「蒙藏知識叢書」，迄目前為止，已簽訂撰寫合約者有一「中華民國蒙藏風光」、「蒙古高原的戰略價值」、「西藏高原的戰略價值」等十五種，撰寫完成後將分期委託文化事業機構出版發行；此外復與中華文化復興運動推行委員會合作，邀約學者專家十五人，以集體創造方式，撰寫「蒙古現況研究」及「西藏現況研究」兩書，後者預定本（十二）月底前撰寫完成。

在臺邊疆學術機構計有「中國邊政協會」、「國立政治大學邊政研究所」、「私立中國文化大學民族與華僑研究所」等，本會均隨時與之保持聯繫，覓求合作或交換出版物，或舉行學術性演講會；又為鼓勵公私立大學研究所學生選修研習蒙藏學科，並以蒙藏專題撰寫畢業論文，本會適於本年六月訂頒「蒙藏委員會補助大學研究生研究有關蒙藏畢業論文繕印費用實施要點」，分函國立臺灣大學、國立政治大學、國立臺灣師範大學及私立中國文化大學轉知各該校研究生，截至十一月底已有國立政治大學邊政研究所學生十二人撰寫以有關蒙藏為題之畢業論文，足證此項鼓勵作法，業已收到相當效果。

伍、增進國人對蒙藏之認識

蒙藏位處國防要衝，為國家安危之所繫，惟以地在邊陲，向為國人所忽視，本會為加強國人對蒙藏之了解，特辦理認識蒙藏活動，本年七年訂頒「認識蒙藏活動實施要點」，與大眾傳播機構合辦有關蒙藏座談會，充分運用大眾傳

播媒體爲宣傳以宏績效；自七月起，即與臺灣新生報、暢流雜誌、青年日報、軍中廣播電臺、時報雜誌、臺灣電視公司、中華電視公司等合辦座談會或採訪活動，並安排作家對蒙藏中央民意代表或者宿，作一系列訪問，將座談會情況及訪問紀實在有關報刊報導，以加深國人對蒙藏之認識。

此外，如舉辦蒙藏學術講演會、出版蒙藏通訊等，均按照計畫廣續進行，自本年六月至十一月計舉辦「談金城公主生平事蹟」等學術講演會四次，內容均極精闢，將擇其具參考價值者，輯印爲蒙藏學術講演集，又爲推廣蒙藏知識，特約請學者專家撰寫有關蒙藏專著，與中央文物供應社合作，由其發行出版，截至本月止已發行「邊疆與國防」等五冊，均已分贈有關人士及機關參考；蒙藏通訊則已出刊十六期，皆已分贈海內外蒙藏同胞及有關人士、機關參閱。

陸、今後蒙藏工作之展望

各位委員先生，蒙藏工作千頭萬緒，對於未來蒙藏工作之推展，限於員額精簡，預算有限，或將遭遇若干困難。但樹藩及全體員工對蒙藏工作充滿熱誠與信心，深信蒙藏工作之前景必然極爲光明，除了發揮全體工作人員潛能和預算績效外，將設法結合社會資源，逐步推展蒙藏工作。預計於明（七十四年）春邀集國內外蒙藏籍及研究蒙藏學術有成之學者專家四十人，召開「蒙藏現

況研討會」，蓋吾人深知惟有能充分了解蒙藏現況，始能有效加強對蒙藏之心戰工作，始能擬就切合實際之蒙藏重建方案；又以三民主義統一中國，爲政府當前既定之國策，因此本會決定與國立政治大學三民主義研究所合作籌開「三民主義與蒙藏學術會議」，預定在今（七十四）年八月召開，從學術觀點研討三民主義統一中國後，蒙藏地區重建方向，而爲國家奠定長治久安之基。

爲了結合並運用群力，擬透過民間學術社團，積極展開與海外藏胞政教領導人士之溝通工作，從理論與實際諸方面，闡釋國土完整、主權統一、國族團結之觀念，建立唯有以三民主義統一中國，國內各民族始能享有真正自由平等之共識，相信在各位委員先生督促與支持下，必將有所進展。又爲增進國人對蒙古文化之認識，本會同意輔導在臺蒙胞發起籌組「蒙古文化協會」，目前已完成各項登記手續，即將擇期正式成立，今後將有專責民間社團，肩負宣揚蒙古文化責任，對促進國族團結，必有助益。

蒙藏工作牽涉層面既廣，影響又極爲深遠，樹藩自感任重道遠，願在各位委員策勉之下，積極運用反共之機勢，多方設法加強對旅居海外蒙藏同胞之聯繫，增進其對自由祖國各項建設成就之認識，強化其對政府之向心力；適時策進反共愛國活動，以激發蒙藏同胞同仇敵愾意識，導引反共抗暴行動，共襄三民主義統一中國大業。

民國邊政史上的重要媒介人物

戴季陶

姚誠

戴季陶先生的生平簡介

戴季陶，學名良弼，字選堂，又字傳賢，晚號孝園，法名不空，又名不動。清末民初從事報業，鼓吹革命，筆名天仇。清光緒十六年十一月二十六日（西曆一八九一年一月六日）生於四川漢州（今廣漢縣），民國三十八年（一九四九）二月十二日卒於廣州。

戴氏六歲入塾讀書，十歲至十二歲就學於漢州之純陽閣。光緒二十八年，先生有志留學日本，就學於東遊預備學校，矢志獻身革命。宣統元年畢業於日本大學法科，即回國。武昌起義，潛往武漢，參加起義。是時孫中山先生回國，戴氏以黨員身分，首次謁見。其才華迅爲中山先生所器重，從此形影隨伴。討袁護法時期，亦擔任重要職務。十三年中國國民黨第一次代表大會召開，先生當選執行委員之一，身負重任。十四年先生積極

著述，闡揚主義，並揭發中共分子之陰謀。十七年返粵主持中山大學。迨訓政開始，成立五院制，戴氏任考試院院長，至三十七年施行憲政，始力辭去職，任職二十年。戴氏主持考試院期間，亦參與中樞決策，歷任黨中央執行委員及常務委員。十七年至二十七年任中央政治會議委員，二十八年任國防最高委員會常務委員。三十五年，恢復中央政治會議，戴氏仍任委員。先生在政府參與決策，非僅考試一端，其他如內政、外交、文教、邊政等大計，尤多效力，影響至爲深遠。先生不獨爲一政治家、思想家，且爲一道德家、宗教家，其做人處事，恭敬莊重，一絲不苟，實爲典型楷模，值得效法。

一、前言

自民國以來，對邊務有確切認識，且具遠大眼光的政府官員，除季陶先生外，實別無其匹^①。先生於其有生之年雖未曾直接掌管邊政，然其關懷邊疆，熟諳邊情，而又於中央邊政決策能竭誠以盡言責，故論邊政者，皆無不仰承戴氏。正因為如此，戴氏有關於邊政的思想和言論就頗值得後人來加以研究和發揚，作為他日光復大陸後邊政工作的參考。

季陶先生早在「天仇」時代^②，即以著論明析邊患，有聲於時^③。他認為歐西諸強雖皆以侵略為主義，然而對中國野心最大者，實為俄國和日本^④。是以日俄於民國元年（一九一二）第三次簽訂密約，陰謀瓜分中國東北及蒙古領土時，先生即撰文揭發，大聲疾呼：「光復之聲猶存餘響，亡國之痛又湧起於吾人腦中」，嚴辭指責日俄的卑鄙行徑^⑤。然日、俄相較，先生認為蘇俄之為禍更大，民國十九年十月十日，戴氏發表「中日俄三民族之關係」一文，其中明確指出，「中國勢弱時，日本才能為中國之仇，中國強時，日本則可成為中國之友」，至於俄國，「則將永為中國之敵」，其預言「自今而後，二百年間，中俄兩民族的鬥爭，必無已時，中國愈強，則鬥爭愈烈」^⑥。徵諸近世紀的中俄關係史，即可知先生對我國邊患的明晰洞察及高瞻遠矚。

日本要佔領東北，俄國要控制蒙古，英國當時則圖染指西藏。中國是個弱國，無法以武力對抗強敵，但可從心理上、文化上，促成邊民的內向，以免為外敵所乘；同時促成中華民族的大融合，創造中華民族的新文化，如此中華民族才能繼續繩繩，可大可久。這是先生於邊患日亟，進而呼籲重視邊政的基本立場^⑦。季陶先生認為邊政如處置得宜，不僅能消弭邊患，且足以為國家民族立萬事富強的基業，故其矢志要為促進邊疆民族的團結和融合而努力。綜觀先生一生行事，在服邊與柔邊方面的表現，正如其所言：「為西北蒙藏貢獻此身之意，早已矢之。總理，遲早必完成此志，以報國家」^⑧，如能「恢復我青天白日，但得重見黨國之復興，則雖死亦瞑矣。」^⑨

二、積極倡導邊疆研究

我國邊疆土地廣大，民族複雜。就地理環境而言，自東北、北、西北、西，而至西南，其陸地邊界線，長達一萬五千多公里，而其面積佔全國百分之六十以上，氣候懸殊，自然景觀互異，就歷史背景上來說，從上古到現在，或分或合，或榮或枯，凡四、五千年。就民族融合上來說，昔有匈奴、東胡、突厥、羌、苗、吐蕃等稱，今有滿、蒙、回、藏、苗、苗、夷之別，支派繁雜，然皆為中華民族構成之基幹。就文化發展上來說，如衣、食、住、行各種生活方式，以及語文、宗教各種習俗的類型，彼此既多不同，與內地亦多差異。其他如物產、礦藏、土壤等無不與國防、經濟資源有密切的關係。上述各項，皆各涉及專業知識，均須詳加研究。而過去因被國人所漠視，至舉國上下知道的人很少，所以建設無從，邊務不競，由來已久^⑩。

季陶先生有鑒於此，乃積極強調我們「要研究民族的學問，要研究中國歷史文化的淵源」^⑪，但這一工作要聯合東方各民族的心思才力方可達成。先生認為此項工作的著手，要「從最平和而有實際的方面著想，就得從學問知識上結合做起，這最是健實的方法」^⑫，而且藉此可以使別種結合的發起容易成就。民國十五年先生受任廣東大學校長之時，就提出設立「東方民族院」的方案。在廣東大學專設一個部門，收容各弱小民族的學生之有志於社會科學和歷史文化的研究人員，共同從事東方文化的研究，單純從學問上著眼。這一計劃的實現，可獲得數項益處：第一，我們由此得到許多研究東方各民族語言文字的機會；第二，我們由此得到許多研究東方各民族風俗習慣的機會；第三，我們由此得到許多研究東方各民族歷史、地理的機會。以這幾種為基礎，我們可以促進許多專門學問的進步，尤其是在社會科學的研究上，一定有很多貢獻^⑬；先生所籌劃的東方民族院，是建立在三民主義的觀念上，反對任何異族的壓迫，恢復中華民族的繼絕世、舉廢國、治亂持危、厚往薄來的國家道德。並善用我中國民族在教育上、在學術上，較為自由的地位、能力、經濟、時間，發展東方各被壓迫民族的文化。期望能透過學術上的研究，使各弱小民族了解其民族的處境如何？歷史如何？所需要的制度如何？如何而後能尋求適於自己生存發展的法則。同時藉著他們的能力和知識，幫助我們許多學問上所必需的資料。總括而言，先生擬創設東方民族院實有兩大目的：第一、是在歷史上、地理上、制度上，和中國早已成為一個共同生活體的國內諸民族，如蒙古、新疆、青海、西藏，以及南方諸省的苗蠻。我們希望使他們獲得高等的人類覺悟，和我們中國民族，協力同心地建設中國的新文化。第二、就是與中國有姻親關係的朝鮮、暹羅、緬甸、安南、馬來、印度等諸民族，我們希望使他們得到自由的教化，和我們協同一致地，努力於東方民族自存和共存。惟先生此一計劃，後來因北伐成功，訓政開始，先生選任為考試院院長，而未能實現，關心邊政者常引為可惜。^⑭

先生究心世務，始終銳志於邊疆民族文化之振興，及亞洲各民族之團結。乃於二十年多（一九三一年），創立新亞細亞學會（簡稱新亞學會）於南京，手訂學會綱領，明定其事業範圍，重要者為：「一、研究亞洲各民族之學術，並發行定期、不定期刊物。二、發展國內各民族之文化，以求達到中國民族文化之融合統一，而鞏固民國之基礎。」^⑮當時四方賢俊專家學者加入為會員者，極為踴躍，尤以邊籍人士為多，於是發行月刊及叢書，為邊疆研究開啟了新機運。先生注重邊事，愛護邊人之心，亦遂深入邊人腦際^⑯。民國二十七年，季陶先生奉使西康，沿途十分注意當地自然生態，認為「應趕速在西康之適當地點，設立三種最基本之研究所，並集國內之頭等人才為主，以作確實之研究基本。三研究所云者，第一天文氣象，第二地質，第三生物」，並謂「若能成就此計劃，其利國利民扶助邊民者，斷非算數所能知之，蓋一切實用科學之研究，

與事業之興起，皆須以此為始也」①⑦。由此可知，先生對邊疆研究的提倡是人文社會科學和自然科學並重的。

先生向來強調「一切進行計畫，實施方案，必須於到達當地實測實勘後，方可從事擬議」①⑧，況且邊地自然、社會狀況皆與內地殊異，其種種情況，「若非詳讀歷史，固不能知，而尤非親自費心歷練考察，絕不易曉」①⑨。民國以來，中央對邊疆之宗教、制度等重大問題，「既無人明白，而民間一切有知無知有學無學者，更無人了」②①。由於對邊政研究的缺乏，而「演成今日之難局苦局，此目前最可憂慮者也」②②。先生「望國人一致注意中國邊疆問題之研究」，以此「為促進開發中國邊疆事業，完成民生建設之初步」②③。後來，抗戰時期，在重慶有中國邊政學會，中國邊疆協會等團體先後成立，並有「邊聲」、「邊務研究」、「邊政公論」、「中國邊疆」等刊物陸續出版，專家學者亦風起雲湧的前往邊地考察，邊疆研究一時蔚成風尚。此固然是時勢所驅，但季陶先生的率先倡導與鼓勵，實具有重大影響。②④

三、遵循 國父指示規劃邊疆政策

季陶先生深感於「近十餘年，外力之壓迫，愈趨嚴重，外蒙既失，東北又喪，內蒙新疆岌岌不可終日。國勢既若如此矣，而國人之於邊政，或則視若不急之圖，或知其重要矣而不明現況，不悉史實，不通大體，往往適於國家民族之所要求相反。」②⑤是以主張邊疆政策須審慎擬定及積極實踐。先生所擬邊疆政策的基本原則即是「國父的民族主義，其會言：『余從總理十餘年，所聞之教，以經國安邊者為獨多，而最後涕泣垂訓之慈容，片刻不能去懷，嗚呼，微言大義，不復得親之矣，然其意猶可得而念也。』」②⑥是蘊育慈悲之旨，發而為柔邊之則。民國十二年，國父發表改進中國國民黨宣言，謂「吾黨所持之民族主義，消極的為除去民族間之不平等，積極的為團結國內各民族完成一大中華民族」；十三年第一次全國代表大會宣言，謂「國民黨之民族主義，有兩方面之意義，一則中國民族自求解放，一則中國民族一律平等」；同年三月國父手訂建國大綱，其第四條規定「對於國內之弱小民族，政府當扶植之，使之能自治自決」。以上三文件，國父對於國內各民族之政策，已昭示正確之準繩，自應奉為大經大法。至於如何實現此政策，經緯多端，仍有待於主其事者善於運籌。先生究心邊政，凡所策進，本其中央執行委員之立場，類多聯合同志，建議於全國代表會議，或建議於中央執行委員全體會議，透過大會成為定案，或見於會議之宣言，然後施行乃生力量②⑦。所有歷次全國代表大會及中央全會宣言之起草，類多出於先生之手，其最後一黨對邊政具體策劃者，莫如二十四年第五次全國代表大會宣言中，第八項「重邊政，弘教化，以固國族而成就統一」之一項。是項全文，抄錄如下：

民族文化、經濟之發展，培養其社會及家族個人自治之能力，尊重其宗教信仰與社會組織之優點，以期鞏固國家之統一，增進國族之團結。其基本實施，有如下列：

一曰、對於邊疆各地與間在西南各省間之民族，其一切施政綱領，以儘先為當

第五次全國代表大會宣言起草委員會
時間 辛酉年十月二十日下午五時
地點 中央黨部第一會議廳審查室

王陸一
葉開中
楊一峯
彭昭賢
陳希富

梁寒操
戴傳賢
潘序辰
鄭名

中國國民黨第五次全國代表大會宣言起草委員會記錄

地土著人民謀利益為前提，從前大會屢有鄭重之決議，必須切實奉行。
二曰、自後國內蒙藏民族新疆回族，以及散在內地各小族，選舉代表，必須在當地有確實籍貫者，期能充分表達各族人民之情意。
三曰、對於上列各地民族之教育，中央應切實制定妥善方案，而努力以謀其發

展，國家對於各族之教育，必須寬籌經費，確立預算。

四曰、關於上列各地之經濟建設，應取保育政策，於其原有之產業與技能，應盡量設法，使之逐漸改良，俾人民能直接獲益。

五曰、政府應培養邊地人才，俾中央各機關得充分任用邊地出身之人員，以收集思廣益之效，而厚真正統一之力。^{②⑥}

季陶先生基本觀念上認為中國邊疆之滿、蒙、回、藏諸族，與本部之漢族，上古時代乃同族同宗。其後因各族生活環境的差異，形成了文化發展上的遲速，但基本上同隸於代表東方文化的漢民族文化範圍之內，這是無人可以否認的^{②⑦}。所以戴氏給馬鶴天的著作「內外蒙古考察日記」作序時，即說明「東方民族，以蒙古為始基。東方文化，以漢族為代表。漢族之與蒙古民族，系出一宗，族同一祖，但視其面貌骨骸，便已足自信不疑」，「藏回諸族，其理亦同」。^{②⑧}而基於這一同宗同祖的歷史淵源，與當時唇亡齒寒，存亡攸關的現實環境，為各民族共同發展，應加強邊疆各民族的同化，以造成「形神俱一」的中國民族^{②⑨}及「真正統一的中華民國」，而後始能千載萬世，發展無窮，「為人類文化之光」^{③①}。因為如此，所以季陶先生主張以漢民族的文化為中心，實現邊疆各民族的同化。或許有人認為此一觀念，未必能為邊疆各民族所接受，因而使「論國事者，多不敢明白主張以漢族為中心，而為同化」。^{③②}先生認為這種顧慮之起，是由於不瞭解下述三義：一是「一味於漢滿蒙藏諸族，在人種上本為同宗之歷史與文化，為人類共同幸福之道理，故亦不能自信，而復不敢信人」；二是昧於「得道者必天助，修德者能服人」的道理，對邊疆民或意圖關地封侯，或效法歐美日本之殖民主義，趙爾豐之於川邊，徐樹錚之於蒙古，均犯此項錯誤；三是昧於民族同化的積極意義與平等精神，先生之意是認為，民族同化的本義在共同造成一個中華民族，共同締造一種新文化，各民族的傳統與尊嚴，應予以保留與尊重，各民族之文化與宗教，亦應予以吸收與扶植^{③③}。季陶先生始終強調促成民族同化的力量是道德仁義與文化教育，絕非武力金錢。其一切邊疆政策的目的皆在為邊疆民族謀求幸福，為中國民族開拓前程，絕非拓邊殖民，更非如近代帝國主義國家之對境內少數民族實施之愚民或消滅政策。

由於先生性耽禪悅，復養饋儒學，故對邊疆之基本政策，乃以慈悲為心，王道為本，仁愛誠信為旨，以復上古同族同宗之本源，而造成統一之中華民國。因此在邊疆政策上，先生主張：

「王道為化——先生在民國十九年寫蒙藏狀況序文云：「或者不知為邊民謀幸福，而繼絕舉廢治亂特危厚往薄來之王道至理，皆遺忘罄盡，以致其個人事功既不能成，國家大事因之受害。」^{③④}並強調「今後大事只在如何安邊，而安邊之道亦只在忠恕。」^{③⑤}於批示羅廣瀛君密呈則示以「對於邊地人民，除盡力為之謀和平幸福，與由和平方法而求得文化進步外，別無他念。」^{③⑥}先生「十餘年來讀中國歷代治邊成敗治亂之史，觀歐美各國成敗治亂之道，更察二十餘年

來世界大亂之因，益知古聖人言忠信行篤敬之義，與不驚遠、不貪功、不誇強，不忘本，實為治國平天下之大道」^{③⑦}，而「忠孝仁愛信義和平之道，實為人類相互間之大經大法也。」^{③⑧}上述諸言足證先生主張用王道思想以柔邊之一斑。

二、存誠立信——先生有言：「對遠人只以盡我之誠信，與適宜之處置耳。」

「國家對於遠人，一字都不可失信」^{③⑨}。巡訪邊地「與其帶名貴禮物去，不如帶一至誠去。」且云：「邊人之心不可失，而中央之信不可不立」。戴氏建議，對於邊疆之事，「如中央有能力有計劃有人才，便須認真切實去作，而不可有半點架空。如不能，則只有處之以淹泊寧靜，以不變之至誠，行隨緣之方便」。^{④①}而欲團結全國各民族之道無他，「立共信以堅互信而已」^{④②}，對待邊胞「惟有以慈悲和平之至誠，為彼輩謀安定」。^{④③}先生上述之言論，自然流露所以存誠立信於邊疆民族者，蓋欲發揚「以大事小」之精義，同謀民族之融合同化耳。

三、行仁佈義——先生嘗言：「在今日而行救國之道，斷不可遺棄邊疆，而懷遠安邊，又不可遺忘仁義慈悲之教也。」^{④④}並且多次勸告駐防邊區軍隊的將領曰：「知佳兵之不祥，養民之有道，以太王居岐之事為法，以趙爾豐之惡因惡果為戒，育之以仁，傳之以義，持此兩語為治，庶幾邊民來蘇之日，亦即兄等功成名立之時」。^{④⑤}他希望邊疆將領「務懇切實整頓軍旅，使成仁義之師，整頓吏治，俾行仁義之政。以宗教與教育合為一體，宗教為首，科學教育為器，俾成仁義之化」。^{④⑥}並強調中央對邊疆，「不置軍制度，而置重於人，不重於法，而重於禮」。^{④⑦}觀此而知先生對於邊政力主以仁義為化導。

先生嘗論中央與邊疆在國家中之關係，譬如根本與枝葉，其云：「凡國家重要之問題，首在根本，根本既固，枝葉自繁榮，根本不強，雖日夕澆灑，枝葉難期其發茂」。^{④⑧}蓋封疆建藩，以樹屏障，死生相依，利害一致，直追周公之遺制。季陶先生從而發為治邊三策：「一曰樹立中央威信，以加強邊胞之向心力。一曰選拔邊疆人才，以鼓舞邊民之事業心。一曰促進各種建設，以提高邊地之文化經濟水準」。^{④⑨}期「望事事以當地土著人民之利益為前提，順古聖庶富教之程序，遵總理首要在民生之遺教，切實奉行」，而一切舉措，「恒以大乘法之布施愛語利行同事四大端，為與民共事與民共樂共榮之原則」，「來對待邊胞」^{⑤①}。誠如先生所敘：「一壽富康寧，為生民所同欲，苟司政教者，導之以忠信，臨之以篤敬，舍其小異，以求其大同」。^{⑤②}這也就是先生治邊政策以安民為上，以服務邊民為旨的表現，也是先生對於邊疆施政之根本觀念。

四、培育與任用邊疆人才

凡百庶政，非人不行，中央既須延用邊疆人才，以擴大團結力量，而邊疆行政旨在謀邊疆當地人民之利益，自以邊疆人士多負其責始較妥適，且三民主義之實施，地方自治之推行，尤非各地區具有多量人才不為功，於是邊疆人才

之培養尚矣。人才培養之道，約有二途，一為教育，一為任用^{⑤④}。

季陶先生是邊疆教育的熱心倡導者。所謂的邊疆教育乃有兩方面的意義：一是國內各大學及研究機構，有計劃的研究邊疆文化；一是為邊疆民族設校，使其廣受中國文化的陶冶。戴氏在中山大學計劃開設西藏文學和哲學課程，治讀藏籍學者講授西藏語文及佛教，又曾託請駐屯西康邊境之川軍總司令劉成勳代招康、藏青年赴粵受教，就是他對邊疆教育理想的初步實踐。劉成勳對這事也熱心協助，招收之第一期康藏學生於民國十七年底，到達南京，戴遂變更其原擬送他們赴粵受教的計劃，建議中央，在中央黨務學校內設立特別班以教育之。十八年，中央黨務學校改制為中央政治學校，次年，即附設一所蒙藏學校以教育邊地青年，繼之改名為邊疆學校，並於綏遠之包頭、日蘭之酒泉、青海之西寧、西康之康定、雲南之大理，設立分校，於是範圍更加擴大，邊疆青年之回至內地接受中國文化陶冶者，亦因之增多。至民國二十四年九月，即已有新疆繼回第二批學生到京，第三批亦正由印度來京途中，其中有的已在土耳其學校入學就讀，只因為了接受祖國教化而甘願退學來京，內向之心，令人感動。先生對康藏及新疆諸生來京求學，除供應其住宿衣食，為之妥籌入學之方外，尚為之命名，前三、四班則仿漢唐易名舊制，倚聲為姓，彰德立名，康藏諸生多以西為識，如益西、安西等；新疆學生則以新為識，如維新、煥新等。其後又另仿漢唐譯名之法，縮其原音，易以嘉美之字，受之者莫不歡欣鼓舞，如哈米德阿吉即易名哈美德，字新民，極為雅馴，且寓意深^{⑤⑤}。民國二十四年九月致黃委員長慕松先生書云：「昨日承領導新疆來學諸生相見，至以為快！敬如命為諸生題成學名十七份，另每人贈筆四枝，孝經碑鼎紀念墨兩方，敬祈代為派人給發，聊表希望諸生百行成就之意」^{⑤⑥}，先生對於邊疆青年期許之殷切，由斯可知。

中山先生於「實業計劃」中，列「移民」一項為開發邊疆的要務，戴認為此舉不獨可以開發邊疆資源，充實邊防，而且也是人口發展的自然趨勢，與民族文化交融的有效途徑之一。他在為華企雲所著「中國邊疆之實況」一書作的序文中，主張國內過密之人口，應向四個方向移植：一為向北，移向東三省、蒙古及塞北三省；二為西北，移向甘肅、新疆；三為西南，移向西康、青海、西藏；四為內地開發，主張開闢各省尚有之荒地，以盡地利。不過季陶先生不主張盲目的移植，因為那樣是會遭致失敗的。他認為先要培植一批移民的人才，亦即養成一般「堅忍、刻苦、有學、有養、有膽、有識」的人，來做移民事業的骨幹。先生在中山大學校長任內，即曾計劃在專門部中增設一個移民科，以一養成能夠獨立奮鬥的移民領袖，作開闢荒蕪，殖產興業的基礎。^{⑤⑦}此外，先生於民國二十一年考察西北邊境，深感「教育不可再誤，建設不可再緩」，以為欲救西北，首須振興農林事業，尤以造就大量農林人才為根本要圖^{⑤⑧}。於是設立西北農林專科學校，以為推廣西北農林發展之動力。由此可知，先

生對於培育邊疆建設人才所投注的心力^{⑤⑨}。

就甄拔邊疆人才而言，「最要者，莫如羅致各部族優秀份子，賦予適當工作，俾發揮邊地人民之特長，並激發其事業心，使能自動為事業而努力。」先生以為，「今之邊疆人才，寧不如昔，徒以選拔乖方，任使乏術，羅致則慕其名而不考其實，引用則予以位，而不授以事。以致國家有才難之嘆，而邊才失發展之機。敵偽奸黨，遂得蹈隙抵瑕，肆其煽惑，動搖人心，擾亂地方，邊疆多故，半由於此。」^{⑥①}戴氏建議，今後中央及地方黨政軍教各機關，除應加強聯繫，澈底合作外，「對於邊疆人才，務須留心訪察，凡屬忠勇才智之士，應隨時荐引，引用之後，立即賦予具體工作，並按其成績，予以獎拔。使其在工作中增加經驗，從事業中發生興趣，萬不可稍存利用心理，予以特殊待遇，徒提高其物質慾望，使其沾染養尊處優之惡習，喪失剛勁勤勞之特性。」^{⑥②}非但用人如此，吸收黨員更是如此，「在邊疆徵收一黨員，即須賦予一種實際工作，使與黨發生密切關係。如其不能為黨工作，則寧可暫勿徵收，否則黨員與非黨員並無差異，何貴乎有此黨員。且如濫加吸收，將使人視入黨為無關輕重，而失去對黨之信仰。」^{⑥③}這種寧缺勿濫，實事求是的作風，雖然較為迂緩，但只要持之以恆，成效必有可觀。先生堅信，「欲以邊疆人才，推動邊疆事業，舍此實亦無其他途徑可循」^{⑥④}。

先生因主持中央最高人事機構，所以對於邊疆人才之任用，自早籌及。任用之途有二：一為邊疆地方各機關之任用，一為中央及其他各機構之任用。而邊疆地方大專學校之設立甚少，所有委、荐任各級公務員，能符合一般公務員任用資格者，為數無多。先生乃經由考試院對於前者擬具邊遠省份公務員任用資格暫行條例，經國民政府於二十四年十一月公佈實施，其內容要點為：一、邊遠省份委任職公務員任用資格，儘先適用公務員任用法規規定外，得依本條例辦理。二、荐委任職任用資格，各定為五款，均較公務員任用法規寬^{⑥⑤}；同年也公佈了邊區行政人員特種考試條例，其中筆試科目除中國文外，更有加考蒙藏回文的規定。先生認為此項考試，在政治上，對於加強團結邊地人心，「大有裨益」^{⑥⑥}；民國二十九年三月，先生主持中央人事行政會議，修正通過「籌劃邊疆人才甄用訓練案」，以有效推行中央既定政策^{⑥⑦}；民國三十二年五月政府公布「邊疆從政人員獎勵條例」，用以鼓勵內地人才前往邊疆服務^{⑥⑧}。由此可知，季陶先生在任用邊疆人才上是煞費苦心。

另外，先生更深究歷代邊務之得失，因而主張慎重選治邊人才，其在民國廿七年二月九日的一致教育部陳部長書中曾云：「治邊根本政策，亦須依據過去中央屢次議決案，重新釐定，實踐儘先為當地土著人民謀利益之方針。而派赴邊地之人員，更必須為德才兼備，悲智雙運，文武併峙之頭等人才，否則無論中央費幾許人力物力，而結果恐反召離心之果。蒙寧青康藏甘邊境，莫不皆然。……吾人鑑於過去之謬，更考今日國際形勢，國內情形，益知此時對

於邊地之政策，以絕對慎重為第一。中央以不輕派人為原則，若不得已而派員，必須選擇老成忠厚，不急功利，不驚虛名，識大體重行誼者為良。總期以行修品端，表率邊民，不可以小智小策，使年青者陷內地之覆轍，年老者生輕厭之感想。往古蘇東坡先生之在瓊崖，韓退之先生之在潮州，王陽明先生之在龍場，近代林文忠公之在新疆，類皆謫居遠放，而皆能為當地造百年福德，留千載去思，其故可深長思矣。」^{⑥3}治邊人才的恰當與否，實在關係著邊政良窳至深且鉅，所以先生認為尤其要謹慎的選派，如此邊疆才可長治久安。

五、衷心崇敬邊疆宗教——以西藏為例

在邊務上，季陶先生對西藏特具關切，這是基於地理上、文化上以及國防上的因素。在地理方面，先生認為「西藏之關係，不止西藏，康青蒙滿，乃至南之滇邊，北方新甘，俱在其光籠照之中」^{⑥4}。在文化方面，則戴氏認為佛教思想是維繫中國統一的一項力量，所謂「中國疆宇與政權之有今日，宗喀巴大師之德，實不可忘。蓋目雪山以至於長白，數萬里間，造成數百年之統一者，端在於此」^{⑥5}。就國防而言，西藏更是一項制衡蒙、滿的安定力量，戴先生曾說過一段發人深省的話：「西藏之於中國，其地位於西南；東之日，北之俄，中國之大敵也，一則欲擲中國之藩民之心北向，一則欲擲之東向，若有此一西南之信仰中心，雖然存在，則人心自然不東不西，不北而南矣。」^{⑥6}

西藏為中國外藩之一，而制度關係，都於其他外藩不同。清代西藏王統既絕，政教合一，其制尤為中國有史以來未有之奇觀，即在西藏史中，亦空前之新制也^{⑥7}。西藏文化，自松贊崗布王，派屯彌大臣留學印度，創造文字，即胚胎於佛教。繼因文成、白薩二公主，皆篤信佛，廣攝經像而歸，盡力推行，西藏文化乃得滋潤增長。後經歷代諸王熱心顯揚，度人出家，建寺講講，普令民族，一致奉行，又經歷世大德高僧，紹隆勝義，西藏文化乃得成熟。故可說西藏文化，即純粹佛教文化也^{⑥8}。故欲溝通漢藏文化，聯絡民族感情，治理西陲，鞏固邊防，必須由宗教上著手^{⑥9}。

季陶先生為虔誠的佛教信徒，也是我國近代卓越的佛理學者。先生所以皈依佛教，因緣有三：一方面是家世的因緣，其曾言：「余家自祖父以來，奉佛教神，尊祖孝親，備極虔誠。而我慈母黃太夫人信佛尤篤。余自幼受此感化，對於釋迦教義，若具夙根」^{⑦0}。二方面是他個人經歷的感悟，民國十一年秋宜昌投江不死，從黑暗中望見周圍有白光一圈，由水面射出，遂悟此白光乃是佛光，是自己的生機，信佛之心，因而確定^{⑦1}。三方面則是基於對佛教文化與民族統一的認識；認為佛教文化是維繫民族統一的精神力量，是東方文化的一項要素，欲求東方民族團結與東方文化的發揚，就不能不崇信佛教，研究佛學，發揚佛理^{⑦2}。先生證諸史實，以為中國由東北至西北，二萬里邊疆之維繫，自唐以降實惟佛教是賴，因此益徵信仰之力量而銳意於奉佛。世人或以

先生為多事，為迷信，為退步，為愚癡，先生但為國家前途計，皆甘受之而未嘗有一語置辯^{⑦3}。其曾云：「中央不能不與康藏人聯繫，我是佛教徒，我也管著二萬里疆土」^{⑦4}。先生為國之苦心，實非一般人可企及，真可謂是「以出世的精神，作入世的事業」。

先生對於中國整個佛教方面貢獻很多，先言其在佛理的研究與解釋方面。在佛教的闡揚上，季陶先生突破了故步自封的界限，開拓了佛理的新義涵，同時更賦予佛學新的生命與價值。

(一)季陶先生結合了儒佛兩家的理想。先生不但佛學的造詣甚深，對於儒家思想尤研究有素，實是位「儒佛兼治」的學者^{⑦5}。先生喜讀易經，曾作「易時大義」、「周易卦象」、「周易復卦辭注」^{⑦6}，並以周易卦象之辭作為座右銘^{⑦7}。先生認為，孔門心法的中庸之道，與佛法斷二邊住中道之義，絕無二致。而儒家所強調的至誠不息之修持，更與佛法不異^{⑦8}。先生既信儒佛應交相融通，「蓋仁義者，十善五戒之精華，而最肥美之福田也。蓮花淨種，惟此福田乃得繁植，古來西天諸聖，讚嘆本方，謂為大乘法器者以此耳」^{⑦9}。近年中國各事廢弛，聖教衰微，世法墮落者，先生究其根本之因，乃由於誤解方便，蔑視禮義，以致於漸趨邪途，波旬得便。而倘若禮教不墮，則仁義不失，仁義不失，則大乘正法，決不因之而衰^{⑧0}。因此我們可說季陶先生相信「釋迦慈悲之法，周孔仁義之教」的義理是相通的^{⑧1}。

(二)季陶先生認為佛教義理與中山先生革命救國的宗旨並無二致。他在「致蒙藏青康各地同胞書」中曾說：「總理的三民主義，完全是由犧牲自己，救人救世而起，此與大乘佛教普救眾生之心，完全一樣，無有二致」^{⑧2}。而且先生絕對相信三民主義的精神，和皈依三寶的精神，完全一樣^{⑧3}。他期望佛教徒將應具之方願力智，「惟在用之於了解三民主義，接受三民主義，闡揚三民主義，成就三民主義」，「此即為最大之方便，最大之誓願，最大之勢力，最大之智慧」，而入此門者，即是入大中正之佛門^{⑧4}。如此，則「凡真正奉行三民主義者，即能奉行釋迦教義，而真正之釋迦信徒，亦必能真正實行三民主義也」^{⑧5}；所謂「俾三民主義與三歸合德，五權與五智齊功」^{⑧6}乃是先生融通佛理與主義的理想境界。由於先生將三民主義的精神貫注於佛教教理之中，也使得三民主義的思想種子散播於邊疆，就思想傳播而言，先生實是居功至偉。

其次，先生認為佛教徒應與其他的愛國同胞一樣，應具有民族意識的自覺。救國救民與救教救己乃同一道理，因此，佛教徒應深切體認當前最急要的任务，就是國家民族的團結和統一。他於民國二十一年五月致書達賴喇嘛，願其「大發慈悲之心，施普濟之法，俾西藏與內地之關係，完全恢復昔年之盛事。……建五族永久結合之基礎，群策群力，共致力於文明之建設」^{⑧7}。其於「發表四年間致廣慈廣慧兩大師函電弁言」一文中，也格外強調「保西藏之太平，亦所以保中國之太平；而團結全國各民族，以成一大國族，尤為救國救世之大



。影合等（一左排前）生先賢傳戴與時職員委府國任就師大禪班

註 釋

①戴季陶先生文存中即在政治部門輯有「邊政類」，這種文字在其他黨國元老的文存或文集裏，實在並不多見。參考戴季陶先生文存（以下簡稱文存），第一冊，（此書為陳天錫所編，中國國民黨中央委員會黨史史料編纂委員會出版，民國四十八年三月出版）。

②戴季陶先生清末民初從事報業，鼓吹革命，筆名「天仇」。

③有關邊患的文章計有「公論與人道」、「瓜分之實現」、「機會均等之結果」、「川滇邊防問題」、「日俄與內外蒙古」、「蒙古去了」、「西藏去了」、「滿州真亡矣」、「三省平權問題」、「咄咄暴俄」、「西藏與全國」、「悲西藏」等篇，當時多載於上海民權報。見戴季陶著，戴天仇文集影印本，（吳相湘主編，中國現代史料叢書，第一輯，文星書店印行，民國五十一年六月一日出版）。

④戴季陶，「公論與人道」，見戴天仇文集，頁四。

⑤戴季陶，「瓜分之實現」，見戴天仇文集，頁九。

⑥戴季陶，「中日俄三民族之關係」，文存（一），頁三七二。

⑦王更生編，孝園尊者——戴傳賢傳，（近代中國月刊社出版，民國六十七年十二月一日初版），頁一四一。

⑧戴季陶，「致蔣委員長電」，文存（一），頁二八八。

⑨戴季陶，「致朱鑑先先生書」，文存（一），頁三〇七。

⑩同註七，頁一四一。

⑪參見戴季陶，「青年之路」，此書乃是因民國十六年十二月共黨在廣州暴動，致使中山大學遭受浩劫，先生深感痛惜，乃彙集歷來對該校學生演講記錄，在上海刊行。

⑫同前註。

⑬同前註。

⑭同前註。

⑮陳天錫著，增訂戴季陶先生編年傳記，（作者自刊，民國五十六年三月出版），頁一一一——一二二。

⑯周昆田，「先生與邊政」，引自陳天錫編，戴季陶先生的生平，（台北，商務，民國五十七年版），頁五一六。

⑰戴季陶，「致朱鑑先先生書」，文存（一），頁三一——三二二。

⑱戴季陶，「致農林部林次長書」，文存（一），頁三三三。

⑲戴季陶，「致向議長書」，頁三三〇——三三一。

⑳同前註。

㉑戴季陶，「中國邊疆之實況序」，文存（一），頁二八六。

㉒同註七，頁一四二。

㉓戴季陶，「清代邊政通考序」，文存（一），頁三〇〇——三〇一。

㉔戴季陶，「邊疆叢書序」，文存（一），頁二九五。

㉕同註十六，頁五一五——五一六。

㉖中國國民黨宣言集，革命文獻，第六十九輯，（台北，黨史會，民國六十五年六月出版），頁二八二——二九四。

㉗戴季陶，「告青海同胞書」，文存（一），頁二九六。

㉘戴季陶，「內外蒙古考察日記序」，文存（一），頁二八六。

㉙同前註。

㉚同前註。

㉛李雲漢著，中國歷代思想家（五五），戴季陶，（台北，商務，民國六十八年三月二版），頁八一。

㉜戴季陶，「蒙藏狀況序」，文存（一），頁二八七。

- ③同註九，頁三〇八。
③④戴季陶，「對羅廣瀛君密呈之所見」，文存(一)，頁三〇三。
③⑤同註三十三。
③⑥戴季陶，「發表四年間致廣慈廣慧兩大師函電弁言」，文存(一)，頁三〇二。
③⑦戴季陶，「致蒙藏委員會吳委員長書」，文存(一)，頁三〇二。
③⑧戴季陶，「致蔣委員長電」，文存(一)，頁二八八。
③⑨戴季陶，「致汪院長書」，文存(一)，頁二八八。
④⑩同註三十四。
④⑪戴季陶，「致教育部陳部長書」，文存(一)，頁三〇五。
④⑫同註三二。
④⑬戴季陶，「致向副軍長書」，文存(一)，頁二九四。
④⑭同前註。
④⑮戴季陶，「呈中央政治會議文」，文存(一)，頁二九八。
④⑯戴季陶，「覆蒙藏委員會吳委員長書」，文存(一)，頁三二一。
④⑰戴季陶，「對於邊疆問題之指示」，文存(一)，頁三二五。
④⑱同註十八，頁三二五。
④⑲戴季陶，「康導週刊序」，文存(一)，頁三一四。
⑤①周昆田，「季陶先生與邊疆」，引自戴季陶先生文存(三續編)，(台北，中央黨史會出版，民國六十年十月出版)，頁三三九—三四八。
⑤②同註三十一，頁八三。
⑤③戴季陶，「致黃慕松先生書」，文存(一)，頁三〇一。
⑤④同註五十一，頁八二。
⑤⑤同註十五，頁一三三—一三四。
⑤⑥同註四十七，頁三二六。
⑤⑦同前註。
⑤⑧同前註。
⑤⑨同註十五，頁一八一。
⑥①此條例為民國二十四年七月三十一日公布，定於是年十一月十二日施行，但後因戰爭連連而不克舉行考試。同前註，頁一七七—一七八。
⑥②同前註，頁二四四。
⑥③同前註，頁三〇九；而且戴先生曾多次表示：「中國歷代用人，皆以普及於全國各地，乃至屬國，亦盡可能任用為法」，「此事於國家之統一安定，關係至大，如何立最小限度之法則，使內而各省，外而各族，皆必定有服務於中央之行政人員。尤其內政考銓，關係用人行政，教育關係培植人才」，「似皆不能不使全國人民，同時有參與之機會」。參見戴季陶，「致鈕副院長

- 書」及「迅議廣登庸辦法手諭」，文存(一)，頁一五三—一五四。
⑥④同註四一。
⑥⑤同註四五。
⑥⑥同註三二。
⑥⑦同註六四。
⑥⑧戴季陶，「發表四年間致廣慈廣慧兩大師函電弁言」，文存(一)，頁三〇二。
⑥⑨西藏佛教史，法尊法師編，(台北，佛教出版社，民國六十七年七月十六日初版)，頁二三〇—二三一。
⑥⑩同前註；在文化人類學的研究上認為，宗教和政治社會結構間有著系統性的關係。超自然的秩序顯然在某種程度上以人類的社會關係為其模型，而宗教信仰也支持並調整社會關係。而闡釋宗教與社會之密切關係的一個方式，即視宗教為人文世界的一種歪曲和投射。因此我們可以找出一個民族所設定的超自然事物與政治組織規模間的關係。參見R. Keesing原著，于嘉雲、張恭啟合譯，當代文化人類學(下)，(台北，巨流，民國六十九年版)，頁五六七、五六八。
⑦①戴季陶，「節錄六波羅密法要兼誌所感」，文存(一)，頁一一七一。
⑦②同註十五，頁五三—五五。
⑦③同註三十一，頁八七。
⑦④同註五〇，頁三四六；先生嘗云：「中國四萬萬人，信仰佛教者不下三萬萬人，中國民族獵犯、匈奴、氐、羯、鮮卑、滿、蒙、回、藏不下數十種，仗佛教力融於一統者不下二千餘年」，同註十五，頁一二二。
⑦⑤同註七十二。
⑦⑥此乃陳大齊先生對戴氏的讚譽，見「戴季陶先生治事的一條基本原則」，同註五〇，頁一七八—一八〇。
⑦⑦此三篇文章分別於民國三十二年四月、六月和三十四年十月發表，可參考文存(一)，頁八九五、九〇〇、九〇九。
⑦⑧同前註，頁九〇〇。
⑦⑨戴季陶，「發願偈」，文存(一)，頁一四五。
⑦⑩戴季陶，「致寶華山妙柔和尚書」，文存(一)，頁一二二九。
⑧①同前註。
⑧②同註七十四，頁八八。
⑧③戴季陶，「致蒙藏青康各地同胞書」，文存(一)，頁一二五七—一二六一。
⑧④戴季陶，「中印兩國國民的救世精神」，文存(一)，頁一三三三。
⑧⑤戴季陶，「改革寺院僧伽制度之意見」，文存(一)，頁一三〇九。
⑧⑥同註八二，頁一二六〇。
⑧⑦戴季陶，「致班禪大師書」，文存(一)，頁一二一九。

⑧戴季陶，「致達賴大師書」，文存(三)，頁一二二；查此位達賴大師即為第十三世達賴，土敦嘉礅，民國二十二年圓寂。

⑨戴季陶，「發表四年間致廣慈廣慧兩大師函電弁言」，文存(一)，頁三〇一。

⑩戴季陶，「致教育、社會部陳、谷部長書」，文存(三)，頁一〇九一。

⑪同前註。

⑫此位班禪據查為班禪第九世，却吉尼瑪，譯法日，民國二十六年圓寂；戴氏給班禪大師之函電次數，依筆者之統計為一〇四次（依戴季陶文存所統計，包括函及覆函、電及覆電）。先生並曾極力薦舉此位班禪任國府委員。

⑬同註七，頁一四七；民國二十一年底，班禪大師自北平入京，二十二年元月十四日，先生與諸善信，虔請大師修建藥師七佛道場於寶華山隆昌寺，發十二願，誓遵藥師本願，如實奉行。在此十二願文中，先生之思想主張，可以概見。先生自謂，此非一人之私言，實為天下之公言。故不敢顯個人之名，托之於衆人之口。又謂青天白日之十二光芒，無異琉璃之十二光輪，更配以十二誓願，極巧合之妙。在此會中，先生受藥師灌頂，投花授記，名曰不空金剛，此後關於佛學著述，多署名不空。見同註十五書，頁一四一—一四二。

⑭同註九十一。

⑮同註十五，頁一六一。

⑯同前註，頁二〇一。

⑰同註九十二。

⑱同前註；青海省內部之衝突，見註十五書，頁一六二；而事發後，季陶先生

中國邊政協會成立卅週年年會紀錄

主席致開會詞（新疆維吾爾族立法委員、本會理事長阿不都拉）

蒙藏委員會董委員長、各位來賓、各位女士、各位先生：

今天我們在台北市舉行中國邊政協會成立三十週年大會，承蒙各位貴賓光臨指導，各位先生踴躍參加，感到非常榮幸，首先謹代表本會敬致謝意！三十年來國內外都有很多的變化，本會在三十年前成立時就定下一個宗旨，此一宗旨就是如何更加強團結國內各族同胞，如何把國家領土保持完整，這「領土完整，民族團結」八個字，就是本會的宗旨。但是在這段時期，我們眼看當初本着滿腔愛國熱誠成立本會為整個邊疆民族服務的許多先生，陸續離開我們而去。我們心理覺得非常難過，但是我們必須繼續他們的遺志，努力進行。現在請各位先生起立為這些逝去的先生們默念一分鐘（默念）默念

力陳應用「因勢利導」之法，以少舉動多化導為宜，堅決反對以武力壓制的作法。其間之函電可見，「致汪院長書」、「致蔣委員長長電」及「對羅廣瀛君密呈之所見」，文存(一)，頁二八九、二九〇、三〇三。

⑲同前註。

⑳胡耐安著，中華民族，（台北，商務，民國五十八年版），頁二。

㉑西方學者中即有運用「溝通」的途徑來從事民族主義研究，而甚為有成者。

見 Karl W. Deutsch, Nationalism and Social Communication, (New York: John Wiley & Sons, Inc., 1953)。

㉒陳布雷先生認為，先生信仰佛教的另一原因是，「由於邊疆地區佛教徒人數衆多，地域又廣，中央對於他們，並未加以注意，所以他以中央大員的身分，篤信佛教，作為聯繫的中心，他並不是單純的佛教徒，是他為國家盡其心力的另一方面的表示，是一種卓識遠見。」見蔣君章，「戴季陶先生的生平與著述（上）」，傳記文學，第三十九卷，第一期，（民國七十年七月），頁一〇二。

㉓先生堅信民族精神的原動力就是「誠」，見戴季陶，「民生哲學系統表」，引自孫文主義之哲學的基礎一書，（台北，中央文物供應社，民國四十三年十一月二版）；蔣武雄，「戴季陶先生對我國邊疆的貢獻」，中國邊政，第七十九期，（台北，中國邊政雜誌社，民國七十一年九月出版），頁三十五。（※民國七十四年二月十二日，為季陶先生逝世三十六週年紀念，筆者謹以此文表達對這位國家元勳無限的景仰與追思。）

畢，請坐。

三十年以後的今天，我們也發現許多的發展、新的言論、新的主張。這些新的主張對我們的國家社會、國家的政體帶來莫大的貢獻，但是其中也有些頗具破壞性，不但破壞國家的政體，也破壞人民的團結。本會各位理監事有鑒於此，共同研究對這個問題應該作一個說明。說明我們的立場，說明我們的看法。因此今天除舉行紀念大會外，還要舉行一個座談會，專事討論這個問題，現在就進行今天的議程。

來賓致詞

董委員長樹藩（書面）：阿理事長、各位常務理監事、各位理監事、各位女士先生：

今天樹藩以最誠摯的心情，祝賀貴協會成立卅週年紀念，揆諸以往卅年，貴協會都能定期出版刊物，更不時舉辦各種座談會，在維護國土完整、保障主權統一以及促進國族團結等方面所作的努力，對國家民族有莫大的貢獻，樹藩忝為邊政機關的首長，對貴協會諸君的愛國愛民族表現，除了表示衷心的敬意外，並深信貴協會在諸君的努力下，必將有無數個的卅年，也必將對國家對民族作更大的貢獻。

衆所周知，「內地無邊疆無以屏障，邊疆無內地無以繁榮」，邊疆與內地的關係實為一體之兩面，缺一不可；樹藩自奉命承乏蒙藏委員會工作之後，即深感國人對蒙藏等邊疆事務缺乏認識，於是積極從事促進國人認識蒙藏之工作，一方面透過大眾傳播媒體，訪問在台蒙藏者宿願、介紹蒙藏習俗，從生活層面增進國人對蒙藏之了解；另一方面則舉辦蒙藏學術講演會、蒙藏專題研討會、或出版蒙藏專門論著，從學術層面提升國人對蒙藏之研究；同時也深感必須確實掌握蒙藏現況，才能正確規劃收復蒙藏重建蒙藏之藍圖，因此一方面按期出刊「蒙藏敵情週報」，提出蒙藏最新現況，供有關人士參考，另一方面預定於明春召開「蒙藏現況研討會」，邀請國內外學者專家集會研討蒙藏現況，以為研擬收復蒙藏重建蒙藏方案之參考，此外，對於聯絡海外蒙藏同胞、培植在台蒙藏青年、照顧在台貧病蒙藏同胞、辦理海外藏籍青年職技訓練……等，都在積極推動，但是深以個人才疏學淺，頗有鞭長莫及之感，殷望各界能匡我不逮，更希望各界能致力於蒙藏邊疆問題的探討，擴展邊疆問題研究的領域，貴協會正好肩負了這方面神聖的任務。

作為一個民間社團，能像貴協會這樣孜孜於問題的研究、促進各邊疆民族與政府的情感，實不多見，尤其參加貴協會的諸君都是在台各邊疆宿願、邊政方面的學者專家以及從事蒙藏邊政的工作者，陣容至為堅強，更難得的是諸君能在漫長的卅年歲月裏，獻身的為邊政工作而犧牲奉獻，這種精神誠令人感佩無已。

最後，樹藩鄭重聲明蒙藏委員會願意以最大的誠意，與任何一個邊疆學術社團密切合作，分別從不同的角度、不同的層面，共為蒙藏邊政工作而努力，相信三民主義統一中國已經為時不遠，讓我們更緊密的攜手合作，為建設三民主義的新邊疆作出更大的貢獻。最後敬祝貴協會諸君事業順利、身體健康，謝謝。

董委員長樹藩（口頭）：

主席、各位貴賓、各位女士、各位先生：

今天是由中國邊政協會成立三十週年紀念大會，也是七十三年年會。樹藩應邀出席這一盛會，感到非常榮幸！我們知道，近三十年來，中國邊政協會為了促進國族的團結，維護國土的完整，保障主權的統一，可以說提供了很多的貢獻，這是有目共睹的事實；尤其貴會出版學術性刊物，研究邊疆有關

問題，對年輕學子有很大的啟發，我謹代表蒙藏委員會表示最誠摯的敬意！我們都知道，中華民國是由中華民族所建立的。中華民族，包括漢、蒙、回、藏、苗、瑤等族，這也就是說，我們中華民國是個多民族的國家。中華民國的憲法對於各民族都有具體的保障，國內各民族一律平等。這也是我們國父孫中山先生在民族主義中一再強調的。

我記得在我接任之初，阿委員到蒙藏委員會來看我，提及民族政策問題，希望蒙藏委員會能制定一個民族政策。我很重視這個意見。隨後我找一些有關蒙藏書籍看了之後，發現我們中華民國的憲法對邊疆民族有具體的保障，除了憲法第五條規定「中華民國各民族一律平等」之外，在其他各章都有明文規定。尤其在基本國策章對於邊疆地區各有具體保障的規定。問題是看我們如何去執行。因此我覺得，我們只要遵照憲法努力去執行，相信對邊疆民族的保障當有更高的發揮。

我到蒙藏委員會之後，非常重視學術的研究。因為今天在台灣一般人所看的書籍資料，多偏重在其他方面，對於蒙古、西藏、新疆等問題很少注意。因此蒙藏委員會當義不容辭的承擔起這個任務，應該與有關學術團體密切合作，加強學術的研究，讓大家都瞭解邊疆、認識邊疆、重視邊疆。今天在台灣的國家政策，是建設台灣光復大陸。建設台灣就是為了要光復大陸、而光復大陸，邊疆地區是非常重要的。蒙藏委員會有句話是為歷任委員長所重視的，「內地無邊疆無以屏障，邊疆無內地無以繁榮」。這就說明了邊疆與內地有密切關係。今後希望結合學術的研究，全國邊疆同胞密切的團結起來，眾志成城，大家共同來研究邊疆問題，制定邊疆政策，發揮邊疆學術，甚至研究出一套蒙古學、西藏學。

最近我們要採取加強合作措施，與有關大學採取一系列的步驟，樹藩與文化大學的創辦人張曉峯先生與現任的董事長張先生，以及與文化大學的鄧校長談過，希望中華學術院設立一個西藏研究所和蒙古研究所，凡是對有志於西藏研究和蒙古研究的都納入這個研究所，透過企業界的支持，展開對蒙古和西藏作系統的研究。另外，現在文化大學已設立一個邊疆文物館，主其事者相當努力，但是總感覺內容還比較貧乏，我們希望把此邊疆文物館充實起來。

另外，政治大學邊政研究所對於邊政的研究，對邊疆學術的闡揚也很有成就，蒙藏委員會也義不容辭的要與政大邊政研究所密切的配合起來，來推動工作。

另外，我覺得學術的研究，有賴於學術傳播機構，最近與有關大眾傳播媒體，舉行一系列的認識蒙藏認識邊疆的座談會，到今天為止，已經舉行過七次，今後當不斷的舉行。我也希望中國邊政雜誌今後更加充實內容，蒙藏委員會當全力支持這一工作，希望對邊疆的研究更加重視，更有成果，使年輕一代的人能夠認識邊疆。

我們大家都曉得，先總統 蔣公會手著一本「中國之命運」。在中國之命運中特別強調，鼓勵全國青年同志向邊疆發展。現在我們要光復大陸，爲了光復大陸，也必須致力於邊疆工作，光復大陸，不外是先從海疆、陸疆深入。就拿西藏來講，有三萬五千公里的國定線。根據資料，西藏地方有十三個台灣的大，等於兩個法國、三個日本、四個英國那樣，蒙古新疆區域之大更不用說了。這三個邊疆地區更占了中國幅員一半以上，所以我們必須要重視邊疆，國家民族才有前途。

因此，今天在座的各位先生，都是任重道遠，責任非常重大。我們爲光復大陸，爲了復國建國，爲了解救同胞，爲了使中華文化發揚光大，使中華民族更加發揮邊政協會的工作，以及我們對邊政的研究是非常重要的。今天在這個難得的機會，我特別說明蒙藏委員會要全力支持貴會發展會務。更希望貴會能不斷的吸收新血輪，讓更多年青朋友參加到邊政協會來，共同致力於邊政的研究，希望邊政協會門戶大開，不僅是於邊疆人士，也希望其他省份，尤其是本省的年輕朋友也參加本會，大家共同努力，對邊疆的研究及對邊疆學術的建立，對邊疆民族文化的復興而努力，這樣自可快速促成達到光復大陸的目的。

今天難得有此機會提出這一淺見，貢獻各位，敬請多多指教。

主席：

非常謝謝董委員長的支持，有一點需要在此向委員長作一說明。中國邊政協會在三十年前成立之時，關於會員的吸收，就決定了門戶開放的立場，所以目前會員可以說絕大多數爲非邊疆人士，以籍貫看包括了全國各省，我們一直不斷的歡迎愛護或有志趣邊疆人士，尤其是年輕人踴躍參加本會，委員長不妨看一下在座的人，可以說大部份是青年人，本會雖然已成立三十年，但是我們的平均年齡剛剛過三十歲。

工作報告

王總幹事志賢報告：

- 一、本會現有會員人數計一八二人。
本年新增會員十四人，由林恩顯教授及蕭金松教授介紹。
- 二、本屆理監事聯席會議舉行一次。
常務理監事會議共舉行三次。
- 三、本會所屬中國邊政季刊本年如期發行四期。（八五、八八）
- 四、本七十三年度經費收支報告已印送各位請參閱。
一雜誌社部份結餘一十九萬伍仟七百餘元。
二協會部分結餘三萬二千四百餘元。

中國邊政協會七十三年度收支報告

73.12.15.

收 入			支 出		
72年結餘現金轉入	47,026	00	七十二年年會開支計	19,368	00
蒙藏會經常補助費	24,000	00	電話費（1—12月）	3,288	00
蒙藏會72年年會一次補助	4,000	00	常務理監事會議場地及餐費	14,890	00
中央社工會補助72年年會	5,000	00	本會（社）址租金	12,000	00
七十二年基金利息轉入	4,031	00	打字印刷費	2,000	00
七十二年年會會費收入	4,150	00	工友津貼	2,600	00
			雜 支	1,582	00
合 計	88,207	00	合 計	55,728	00
說 明					
1 以上收支相抵結餘現金新台幣 32,419.00 元整轉入七十四年現金收入。					
2 本屆收支報告係根據歷次常務理監事會議收支報告之綜合報告。					

中國邊政雜誌社七十三年收支總報告

73.12.15.

收 入			支 出		
摘 要	金 額		摘 要	金 額	
七十二年結餘現金轉入	129,053	00	季刊第 85 期至 87 期稿費	54,100	00
蒙藏會經常補助費	96,000	00	" " 印刷費	61,255	00
七十二年基金利息轉入	15,000	00	" " 發行郵匯費	2,608	00
中央文工會 73 年度一次補助	7,000	00	第七集合訂本裝訂印刷費	3,500	00
北市新聞處 73 年度一次補助	4,000	00	李憲章津貼	6,500	00
台省新聞處 73 年度一次補助	3,500	00	雜 支	840	00
蒙藏會 73 年度一次補助	70,000	00			
合 計	324,553	00	合 計	128,803	00
說 明	1 以上收支相抵結餘現金新台幣 195,750.00 元整，轉入七十四年現金收入。				
	2 本收支報告係根據本屆歷次常務理監事會議收支報告之綜合報告。				

討論提案

全體會員一致通過上總統效忠電，向海、陸、空、勤、警全體將士致敬電，慰問大陸邊疆各地區反共抗暴愛國同胞電，致僑居海外各地蒙藏維各族同胞電。（電文附後）

上 總統效忠電

總統蔣鈞鑒：共匪竊據大陸，倒行逆施，殘民以逞，置十億人民於水深火熱之中，幸我自由基地，賴鈞座睿智之掌劃經營，社會安定，經濟繁榮，國富民強，萬眾一心，本年復俯順民意當選連任第七屆總統行見新猷展佈益增堅強，正是我以三民主義統一中國之最佳時機，摧毀匪偽政權，指日可待，效值本會成立三十週年紀念大會，全體會員一致決議，誓效忠貞，謹電致敬
中國邊政協會(73)亥刪印

向海、陸、空、勤、警全體將士致敬電

國防部請轉海、陸、空、勤、警全體將士勛鑒：共匪竊據大陸，殘民以逞，民不聊生，幸我三軍將士，夙夜匪懈，捍衛國土，緬懷忠勤，曷勝崇敬，際此匪偽政權，崩潰在即，正是我以三民主義統一中國之最佳良機，及時反攻，重光禹甸，效當本會成立卅週年大會，特電致敬，並祝勝利，中國邊政協會(73)亥刪印

慰問大陸邊疆各地區反共抗暴愛國同胞電

大陸邊疆各地區同胞均鑒：共匪竊據大陸，殘民以逞，倒行逆施，置我同胞於水深火熱之中，早為全民所厭恨與唾棄，反共抗暴及投奔自由之行動，已為舉世不斷所見之事實，尤以我邊疆各地志士為民主自由之奮鬥，拋頭顱，灑熱血，屢仆屢繼，殺身成仁之偉大事蹟，早令海內外人士同表敬佩與欽奮，現匪偽政權，崩潰在即，敬希我邊疆同胞，繼續奮鬥，配合政府反攻復國之決策，光復禹甸，完成以三民主義統一中國之神聖使命，共享自由民主之生活，效值本會成立卅週年大會之際，特電慰問，並祝早日勝利成功，中國邊政協會(73)亥刪印

致僑居海外各地蒙藏維各族同胞電

僑務委員會請轉僑居海外各地蒙藏維各族同胞均鑒：共匪竊據大陸，倒行逆施，殘民以逞，置我邊疆同胞於水深火熱之中，求死不得，求生無門，視生民如草芥之殘酷暴行，早為海內外同胞所唾棄，現值匪偽政權崩潰前夕，敬希各僑居海外蒙、藏、維同胞，請隨時與我政府切取聯繫，團結一致，俟機

配合，共滅赤寇，完成以三民主義統一中國之神聖使命，解民於倒懸，茲當本會成立卅週年大會，特電慰問，並祝健康，中國邊政協會會刊亥刪印主席：

現在進行專題座談。

題目：「民族團結與批駁住民自決」

周昆田先生（前蒙藏會委員長、前政大邊研所所長）講：

今天的題目是「民族團結與批駁住民自決」。我想先對「民族團結」這方面發言。

我們知道，我們中華民族是由漢滿蒙回藏苗僮及擺夷等族所組成的。在中華民族講，大家都是弟兄姊妹，如手足，最需要的是團結，大家團結起來，中華民族才有力量。

講到行政區域，中華民國有三十五省，兩地方及十四個直轄市，其他還有許多海島。凡是在中華民國領域內居住的人民都是我中華民國的人民。也都是我們的同胞。就國民方面說，我們最需要的是團結。因為我們現在面臨敵人——共匪，各民族必須團結起來，全中國人民都團結起來，我們才能打倒敵人。

至於說到「住民自決」，過去還沒有看到過這個名詞，近一、二年來才有此詞的出現。自決兩個字是指民族而言，是民族自決。據我所瞭解，民族自決有兩個意義：一個是國際性的民族自決，一個是國內的民族自決。國際性民族自決，是在第一次世界大戰結束後，是由美國總統威爾遜所提出的，擴及在別的國家少數民族自決。例如斯拉夫民族，在俄國是多數民族，到了南斯拉夫是為少數民族。又日爾曼民族，在德國是多數民族，到了其他國家就是少數民族。國際性民族自決，是指在其他國家少數民族的自決。至於國內的民族自決，是指本民族解決本民族的問題。自己決定自治問題。兩者意義是截然不同的。

我們中國的民族自決，是我們國父所創的，國父主張國內民族團結，他民國十三年制定建國大綱時提出，「其三為民族故對於國內之弱小民族政府當扶植之使之能自決自治」。自決能實行治權，自治是實行地方自治。國父的民族自決，並不是鼓勵民族獨立自主。這與國際性的民族自決是有很大的不同，不能混淆。

我們先總統蔣公在民國四十八年西藏發生大規模抗暴時，亦曾發表一篇「告西藏同胞書」中說：「西藏未來的政治制度與政治地位，一俟摧毀匪偽政權之後，西藏人民能自由表示其意志之時，我政府當本民族自決的原則，達成你們的願望」。西藏民族的自決，也是國內民族的自決，還是根據民族自決的意義制定自治制度，是由什麼人制定呢？還是要依立法程度由中央制

定。

至於「住民自決」，過去根本沒有這種事。根據憲法規定，只有地方自治，並沒有地方自決。憲法上規定，地方自治制度，只有省、縣、蒙古的盟旗及西藏的自治制度，除了這三種自治制度以外，都是違憲。所謂「住民自決」，根本是不通的。根據憲法實行地方自治，各省縣有各省縣的自治法，蒙古有盟旗自治法，西藏有西藏的自治法，在自治法中可以規定應該辦些什麼事情，到全面實施地方自治時，全國各地都是自決自治。並不是住民住在什麼地方，由住民來自決。這是根本行不通的，這一定是別有作用的人造出來的假象，這一點我們要特別注意的。

二林恩顯先生（台灣籍，政大邊政研究所教授兼所長）講：

一、國內各民族一律平等

棲息生存在中國境內的中華民族，不可諱言的除了漢族之外，還包括有：通古斯、蒙古、突回、藏、苗僮、楚、彝、羅、孟吉等各族系，其下又可分系、群、族，合計不下數十民族。然而這些民族不僅絕大多數在上古時代係源自相同祖源，而且目前是一同土著民族，均為中華民國的國民和主人翁，依中華民國憲法所規定無分種族均為國家主權者，其權利義務一律平等，因此這一原為多民族的中華民國，在「民族平等」之「民族共和」的原則下，確已邁向各民族融合與和好的大中華民族之方向前進。這一點與帝國主義以不平等、非民主的待遇壓榨的殖民地人民顯有所不同。也跟中共掛「民族區域自治」、「當家做主」的外衣，而行共黨極權統治也有天壤之別。

二、自決不等於獨立

一九一九年凡爾賽和平會議時，美國總統威爾遜提倡「民族自決」，企圖解決當時西方帝國主義對殖民地諸民族的壓迫問題，而主張凡一民族是否願意獨立自成一國，或附屬於任何國家，當由該民族自決之。可見所謂「自決」兩字是中性詞，係指「事情由自己決定，或解決」之意，並非等於「獨立」。故一民族遭受與民族不平等統治時，固可要求民族自決以決定其自己的政治前途。相反的世界上海多數民族平等共同合組的國家也很多，如瑞士、新加坡等，又夏威夷之自決歸併入美國，琉球已歸併日本，均顯示自決不一定獨立的好例子。我個人認為一個少數民族是否要獨立，其所考慮之因素主要是：(1)原屬國的民族政策是否平等民主開明？(2)原屬國的國勢是否富強？(3)鄰近是否有列強煽動利用？而這三點同樣的也將決定未來我國邊疆民族的離合關鍵所在。

三、台灣住民早已自決

民國三十五年我政府實施憲政，邊疆各族均派有國民大會代表參與制訂中華民國憲法，並選舉總統、副總統，這充分表示依憲法所選出的中華民國政府係全國各民族所承認的合法政府，也就是經由民族的自決所產生的政府，故中華民國迄今已無民族自決的問題存在。

近來有極少數黨外政治人士提出所謂「台灣住民自決」問題，這個名稱原本就有問題。「住民」依字面上言，係指「在一定區域內居住的人民」，也就是說「台灣區域內居住的人民自決」。按台灣區域內居民絕大多數為漢人，而其他極少數的其他民族也均為中華民族的構成份子，也即中華民國的國民、國家的主權者，故無與族強制統治；也無統治與被統治的關係存在。再說中華民國政府是自己中華民國經由民主自由意願選出的政體，三十多年來台灣住民經過無數次由基層村里長、鄉鎮民代表以至中央民意代表的選舉，已充分表現了自決意志，尤其每次選舉投票結果執政黨平均獲有百分之七十五以上的選民支持，可見台灣住民在自決下認同着中華民國政府，是任何人不可否認的事實。因此所謂「台灣住民自決」，不但早已實現，根本毫無問題存在，相反的提出這樣反常要求本身才是問題所在。

四、民族團結才是唯一的道路

蒙古在十二世紀初盛傳百尾蛇（只有一個頭，方向集中團結）爭勝百頭蛇（頭多意見分歧不團結）的故事之後，促成蒙古同胞的大團結，而導致蒙古帝國的建立；相反的，越南由於內爭不團結而告滅亡，均足以為國人警惕。目前國內尚有部分人士，只知與歐美自由先進國家比民主自由人權，而完全忽略了國家當前分裂敵對的局勢，因而產生了不滿情緒，甚至誤入歧途。其實今日復興基地住民所需要者，不僅是民主自由人權而已，我們還要安全生存保障，因此團結自強共識是我們復興基地住民別無選擇的唯一道路。

五、結語

從以上瞭解所謂「台灣住民自決」，既不合乎邏輯又不是問題，今日我們台灣住民所需要者乃是民族團結自主自強，而民族團結的基礎在國人應正確充分瞭解自己國內的漢、滿、蒙、回、藏等等各民族，而國內各民族的瞭解却要靠國人對邊疆（包括台灣山地）研究的重視。所以不知道邊疆民族無法落實民族主義建設；不團結邊疆同胞無法實現三民主義統一中國。

三吳雲鵬先生（蒙古族立法委員）講：

主席，各位貴賓、各位女士、各位先生：剛才主席要我講幾句話，我在學術方面沒有太多研究。大體上講，中華民國的版圖，蒙藏和新疆就占百分之五十以上。這些地方的邊區像黑龍江、青海、新疆都有蒙古盟旗，新疆的

北部靠蘇俄邊界就是蒙古的北路盟旗。蒙古有這麼大的地方。我們中華民國是個五族共和國家，實際還有苗、侗、泰族，乃至台灣的山地同胞各族都是構成中華民族的一分子。

今天我們座談的題目是「民族團結與民族自決」。我國的強鄰東有日本，北有蘇俄，在歷史上常受他們的侵略。尤其是在民國二十年九一八事變後日本步步進逼一直到民國二十六年，日本全面進攻我中華民國，我們所遭受的人力、物力的損失，不可以數計。但是到最後我們還是勝利了，這全仗全國各民族的大團結，產生無比的力量，才能完成偉大的任務。中美英三國開羅會議中先總統蔣公堅決主張收復台灣國土，及廢除不平等條約，假使沒有先總統蔣公睿智的決斷，能有今日台灣自由和繁榮嗎？可惜甫當勝利日本投降之時，蘇聯突向日本宣戰，他非但不向日本進兵，反而儘先佔領我國的東四省。東四省的北部都是盟旗，他的幾百萬軍隊一進入東四省，燒殺擄掠，無所不為，在這地區的盟旗，蒙受巨大的傷害。

蘇聯進兵東四省之後，把偽滿的六十萬軍隊和裝備，以及日本在關東的六十萬軍隊和裝備，還有庫存的許多武器，完全用來支援中共，以致中共的力量突然壯大了。我們在東北失敗的原因固然很多，但這也並非政府無能，也不是政略，戰略的錯誤，完全是列強欺壓我們所造成的。再講外蒙古，這是我們的同胞，蘇聯當初是我們的同盟國，在抗戰勝利以後，外蒙古無端的被侵佔去了。這些慘痛的事實，我們絕對要記取，讓子子孫孫永久不能忘記。

政府遷台之後，對於政治建設、經濟發展、教育普及及為有目共睹的成功事實，確實做了很多事情，本省一般同胞對政府都是非常感念的，唯有少數無黨籍的野心分子發表謬論，所謂「住民自決」就是出自他們之口。他們在立法院的發言有免責權，就以免責權為自保，這可說是胡說八道。所幸行政院院長及各部會首長都已作了明確嚴正答復。他們眼見在立法院不得逞，又在各種雜誌報章繼續發表謬論。關於此事，希望作文章的朋友，新聞記者先生應予嚴加駁斥、遣責，決不可以讓這歪論邪說滋生蔓延下去。更不容來損害神聖的憲法體制，危害國家。

剛才幾位先生已講過，中華民國是一家，政治地位平等，民族地位平等，這在憲法上都有明文規定，在蒙藏自治通則未定之前，原則上還是依據憲法規定為施政準則。我們必須重視邊疆，「沒有邊防，就沒有國防」，過去日本、蘇俄之侵略中國都是因邊防鬆弛發生了問題。假使有強固的邊防，外力侵略自可減少，甚至可以免除。今後唯有漢、滿、蒙、回、藏等各族，大家團結起來，無論政治地位、福利、以及種種措施均以平等原則推行，萬眾一心，在青天白日旗幟下，共同奮鬥，才能早日光復大陸，完成以三民主義統一中國之任務。

四許占魁先生（蒙古族立法委員）講：

主席、各位女士、各位先生：剛才主席已經報告過，今天是邀請專家學者來給我們指教。照說本會同仁不應該再講話。只因主席要我講幾句話，現在我盡量把時間縮短，簡單的講幾句。

今天座談的題目，相信各位專家一定很有研究，我還是要多聽各位的寶貴意見。現在我先說明一下：今天是在中國邊政協會成立三十周年紀念會，說起來三十年的時間也不算長，但是在個人生命中，真是一段很長時間。我們當初發起成立邊政協會的意思很簡單，就是為團結國內各民族，喚醒全國同胞注意邊疆問題，瞭解邊疆政治問題的重要性。同時我們也願意輔助政府的在邊政方面的各種措施。因此，這三十年來邊政協會同仁都很熱心盡義務的工作，使邊政協會才有今天的情況。在過去這段時間當中，我們不知經過了多少的艱難。最感覺困難的還是經費問題。因此我有一點感想，我們基於愛國心，盡義務的成立這一團體，這個團體與一般的社會團體有點不同。有一點政治意義在裡面。在過去我們總希望政府給予大力的支持。尤其在經費方面。本會出版的「中國邊政」雜誌，沒有收費，不管是對國內外都是贈送的。因此經費的來源很感困難，很多時候覺得支持不下去了，但是我們還是支撐到今天，實在不易。有這樣的困難，我更趁此機會向各位報告一下，我們在過去一再的要求行政院能夠補助一點，他總是把我們這個團體視為普通團體，並沒有特別予以補助，一直到今天我們還是覺得有諸多困難。最近董委員長接長蒙藏委員會後，我們很感謝董委員長很注意我們這個團體，今後希望在經費上能多予支持一點，我們可以把此刊物辦好一點。當初這個刊物，並非是季刊，後來因經費上的困難無法照常維持，所以才把時間拉長，由月刊改成季刊。假如能有充分的經費，稿費增加一點，相信內容必能隨之充實。

另外，剛才幾位先生已經把邊疆的重要性，以及對各民族的情形說得很清楚了，現在我再補充一點：我們中國民族簡稱為五大民族，其實，還有很多其他民族。構成中華民族的這些民族，既不是殖民地，也不是外裔，他是自古以來構成中華民國的基本因素，無論在歷史上、地理上、領域上、文化上、政治上講，都是不可分割的，是整體的。所以在過去如在抗戰時期，一切的一切，各民族都能團結一致的對外，爭取勝利。今天在台灣也不例外，我們是邊疆人，從來沒有自外過。我們一直只知道有我們這個國家。國家是整體的，不可分割的，分則必亡！因此，過去台灣之收復，也是我們全民族的努力，對日抗戰勝利，取銷不平等條約，才把我們的失地收回來。在三十多年前，我們國家在大陸上遭受內憂外患，政府遷台以後，我們一直在設法鞏固此復興基地，加強建設，目的是要恢復整個國家。收復台

灣是我們全民族努力的結果，台灣的老百姓當然是我們的同胞。尤其在此反攻前夕，台澎金馬基地，及在此土地上的同胞，當然重要，沒有一個人不承認他的重要性。但是沒有說他有特殊性。當初收復失地，是全民族收復回來的，現在有賴此地，將來收復大陸，重要性則有，沒有特殊性。「住民自決」，這個名詞根本不通，各位專家學者都在場，在歷史上有沒有這種名詞？這完全是個謊謬的主張，是個自外外人一種主張。我們站在邊政協會的立場，站在全民族整體的立場，我們特別反對這種不正常的言論，這是個人的一點淺見，提供各位參考。

六丁介民先生（回族海洋學院教授）講：

主席、各位先進：今天非常榮幸應邀參加這一盛會。在此僅就經常所提到的幾個名詞，關於其界說與定義，提供我個人的初淺看法，請各位指教。首先我要說的是民族意識問題，民族意識就是人我之辯，比如兩個人在一起時，我自覺到我是中國人，他是日本人，或是三個人四個人在一起的時，我們自然感覺到我們兩人是中國人，另外一個是日本人或是美國人。這不僅是中國人有這個民族意識，在古代的希伯來人他覺得他的異邦人是不同的種族，古代的希臘人對異族有不同的民族意識。但是我們中華民族民族意識的確立應該是從孔子開始，孔子作春秋經目的是說明夷夏之別。但是夷夏之分別並不是血緣，而是文化，到一千年後，唐朝有人作進一步解釋，說諸侯用夷孔則離之，近於中國則中國之。這是個夷夏之防的解釋。

其次，談到民族自決問題，剛剛有幾位先進已談到，現在我作一點補充。在一九一八年一月八日美國威爾遜總統向國會咨文時，提出十四點原則，其中一點在戰後重新調整歐洲各國邊界，調整時充分照顧民族自決的原則，實際他提出這個原則的背景，其動機也並不是十分高尚，因為在第一次大戰，德國是戰敗國，英法美是戰勝國，英法在東西方都有殖民地，而美國並沒有殖民地，威爾遜就考慮到，在戰後勢力範圍重新分配之下，美國是不是能夠得到利益還不一定，所以乾脆樂得大方讓他人之慨，提出民族自決原則，但是今天我們不以人廢言，這一民族自決原則，經過一九一四年的八月十四日的大西洋憲章及一九四五年的二月十一雅爾達宣言，一九四八年十二月十四日的聯合國大會通過的宣言都明確認定。果然在第二次世界大戰以後有許多受帝國主義統治的，受異族統治的殖民地國家，都受此原則啓示，而獨立成為一個民族的國家。

但是今天我們所要討論的「住民自決」問題，與民族自決原則有一段差距，所謂住民一詞是從英文直譯過來的，住民在中國法律來講，並沒有法律的資格和地位，根本沒有資格決定國家的前途。如果說台灣的前途由一千八百萬住民自決，從語言學上來分析，根本也行不通。為什麼不通呢？第一住

民沒有法人資格，第二自決怎麼自決法，自決的程序又如何，自決的手段又如何？同時還有一點，他們所提出的只是台灣民族自決，而不提中華民族自決，不提中國自決，本身就是有挑撥離間，分化陰謀在裡面。

我個人是讀文史的人，我們翻開歷史來看，中華民族每經過一次大結合，民族融合團結，就更會茁壯大。在歷史上有很多次民族大遷徙，有遷徙所造成的民族大結合，就會締造出更光明更高水準的文化。歷史上兩次比較大的民族遷徙，一次是五胡亂華以後，晉室南遷，東西南北朝來時的一次。

第二次是金人侵宋，徽欽二帝被虜，宋室南遷。但是這兩次，都是長江、黃河以北流域的漢族同胞追隨當時的朝廷到南方來。是很了不起的舉動。但是最有意思相關與我們有切身關係的，也是最影響中華民族提升中華民族品質的一項遷徙，就是民國三十年的政府播遷到台灣來，隨政府到台灣來的除了百萬大軍之外，有新疆、蒙古人、西藏人以及白山黑水間的英雄，慷慨悲歌之士，各省各族的菁英都隨政府到台灣來。這一百多萬人有的公務員，有的高級知識分子，有的大中小學的老師。這些人到台灣之後，協助政府推行三七五減租，公地放領，耕者有其田，九年義務教育，以及十大建設等種種非常卓越、明智、福利國民的政策。再加上許許多多早在三百年前、兩百年前來台的本省同胞，他們有厚樸勤勞的優良民族的傳統，於是乎在這幾種民族菁英的結合，團結與協調合作之下，才能締造今天這個民主法治國家，安定的社會，以及綻放了安和樂利的花果。

今天我們的成就，不是偶然的，今天的成功和成就就是由三十八年以後三十餘年來中華民國各族的菁英。包括漢滿蒙回藏苗傜，擺夷以及本省的真正原住民高山族山地同胞，大家共同努力的果實。今後如果有人說台灣住民要自決，甚至於說台灣要獨立，這就是背叛中華民國而甘心淪為民族漢奸的一種言論邪說意識形態與主張這種人人都可得誅之。這是最嚴重的問題。我曾在其他場合或是有關黨政機關報告，今天台灣問題，不能停留政治和情治單位工作層面，要把他提升為文化、歷史和民族層面來解決。我個人數年來到處講台灣問題，前天還在政大講過兩個小時，我不談政治，只是講民族，從台灣同胞從那裡來的，從民族文化語言源流談政治問題。從這個角度來看，今天許許多多的問題都可迎刃而解。而不是膠柱鼓瑟，只是把他降低到政治工作層面，如把此問題始終看成情治單位工作治安單位工作層面看，這個始終是公說公有理婆說婆有理，永遠打不開這個死結。

今天非常榮幸應邀到邊政協會來，作我個人非常膚淺的報告，因為個人還有別的會待參加，在此先向主席各位先進抱歉，恕我先離開一步，謝謝各位。

七楊逢泰先生（政大訓導長）講：

主席、各位先進、各位前輩、各位女士、各位先生：今天能參加這一盛

會，感到非常榮幸，不過主席要我講幾句話，又感到非常惶恐，萬一有失言地方，務必請各位前輩先進多多原諒！

剛才聆聽到各位先生的寶貴意見，頗有同感，我個人也是研究民族主義的問題。在古代沒有民族主義，只有民族意識。到了法國大革命時，才進入現代時期，在這一時期最大的特質，就是在每個地方的人，無論是在歐洲或是亞洲，都是經過家族、世族、宗族、部落，然後形成本民族。民族西文稱之為 Nation，民族主義最理想的結果，是一個民族建立一個國家，英文稱之為 Nation state，民族自決，或是居民自決，或是人民自決。在學理上根本沒有聽到過「住民自決」這個名詞。不過，不管是民族自決也好，人民自決也好，其理論基礎非常簡單，而其實際情況非常複雜，非常危險。他的理論基礎就是一個國家的山川河流。過去在君主時代是屬於皇帝的，到了民主政治時代，是屬於全體人民，是屬民族的。所以民族有這個權利決定這塊土地建立怎麼樣的一個國家，或者是與其他國家聯合起來建立一個聯邦。比如像美國，就是由五千個地區或是國家聯合起來的聯邦。對外而言，稱之為民族主義，對內而言，一個民族有權利選出自己的政府，選擇自己的總統，選擇自己的國會。在拿破崙時期，稱之為自由主義，就是現在的民主政治。所以在現代時期有兩個學生運動，就是民主主義和自由主義。但是他的實際非常複雜，我不妨舉幾個例子。

第一例子，威爾遜談到民族自決，但是當愛爾蘭人去看他時，他非常憤怒，把愛爾蘭趕出去了。他認為英國愛爾蘭、蘇格蘭、英格蘭就是一個民族。愛爾蘭要求獨立是件荒唐的事。

第二例子，德國希特勒也是用民族自決口號，陰謀佔領捷克，我們知道捷克也有許多日爾曼人。希特勒於佔領捷克之前，一定要在國社黨中及在捷克內部活動起來，然後裡應外合，把捷克佔領了。後來國社黨又合併了奧地利，最後引起了世界大戰。

據個人的推斷，所謂台灣居民自決，幕後有一隻陰謀的手，假定是這樣的佔領了我們的復興基地。

第三個例子，美國曾經經過南北戰爭，起因是南方宣布脫離北方，當時林肯總統非常嚴肅的講了以下一段話：他說「假定今天我要挽救聯邦，而不能解放一個黑人，我願意做。」他講這句話主要的意思是假定美國分裂了，南方獨立了，可能再要分裂幾千個國家，南方獨立以後，黑人是不是能解放是一個問題。換言之，黑人的問題，就將變成一個嚴重的問題。所以他認為在當時挽救聯邦為最高優先。

我們知道，美國周圍沒有強大的人，加拿大不構成美國的敵人。但是我們中華民國，東邊有日本，西北有俄國，過去在西南有英法。今天英法不足

威脅我們，但是俄國選構成強大的威脅。我曾經與幾個美國人談論過，據他們的研究所，俄國最大的陰謀，還是要支解中國的領土，蒙古、西藏、新疆都是在俄國人垂涎之下。所以我們今天要講自決，是全體中華民族的自決，絕不是台灣住民的自決，假定是台灣住民自決，那將是別有用心的陰謀詭計，成爲一個很大的問題。

我講到這裡爲止，請在座的各位長輩、各位先進多多指教，謝謝。

八林通宏先生（台灣山地阿美族前立法委員）講：

主席、各位族長、各位專家學者、各位先生女士：今天很榮幸承蒙中國邊政協會邀我來代表台灣山胞向各位學習。我個人對民族學是外行，只能對實際問題向各位請教。

剛才主席亦曾提到台灣山胞，相信座上的很多先進先生也很瞭解，目前台灣山胞，在學術上承認九個族。不過據陳奇祿先生的分析，目前台灣山胞有十個族，他把日月潭的兩百多人的紹族也算在內，實際上目前在學術上以及我們山胞還只承認九個族。

今天座談的題目提到「住民自決」問題，剛才有多位先進學者專家就學術方面的研究提出很多高見，我也頗有同感，再此不再重複說明。如果今天住民要自決，我想那些在立法院提出此主張的人沒有資格，應該是我們山胞有此資格；如果用民主政治方式投票，至少有百分之九十五以上都是贊成中華民族，剛才幾位學者專家講得很清楚，那些在立法院講話的無黨籍人士有野心。他們利用共匪過去在大陸的統戰方式引用到台灣。共匪曾說：最偏僻的地方，就是我們力量壯大的地方。所以今天一些黨外人士就在山地開始滲透，把一些不滿現實的青年，失業的青年統統納入他們的力量範圍。我今天本來不應該講這個話，現在只是點到爲止。好在現在中央已注意到這個問題。爲什麼這些青年會加入他們的陣容呢？主要的是因爲我們山胞的法律地位還沒有達到與在座的邊疆民族一樣的平等；這是實際問題，現在我不談理論，因爲我對理論是外行。所以只談實際。今天台灣山胞只在台灣省，但是今天的復興基地已經另外成立兩個院轄市，所以今天不僅是台灣省問題，已經成爲全國問題。所以我們希望能實現憲法所賦予我們的法律地位即希望能爭取到與在座的邊疆民族一樣的地位。這也是目前中央所重視的問題。

所以我覺得今天這個題目非常好，當初政大邊政所林所長給我這個通知，我覺得很高興，今天非常榮幸的能與各位族長在一起談論這個問題。今天我們只有團結才有希望，談團結固有必要，尤其重要的，要付諸行動表現。如何以行動表現呢？我個人認爲在中央應該成立邊政委員會把邊疆各民族都包括在內。依照憲法第一百六十八條，第一百六十九條之規定，應該從速成立這個機構，爲什麼不成立呢？剛才蒙藏委員會董委員長亦在座，我本來想

提出此一問題，可惜他現在已離開了，不過我是要把我的意見說出來。蒙藏委員會是根據憲法第一百九十九條第一百二十條成立的，對於其他民族，也應該依照憲法第一百六十八條、第一百六十九條，迎合時代的需要，成立邊政委員會，已到要以積極行動表現時候了。今天要以三民主義來統一中國，就是要以行動來表現。記得在民國七十年，我剛上任立法委員時，我就曾提出這個問題。後來崔委員長說，目前由於國家種種因素，沒有辦法成立。後來我只有退而求其次，希望在蒙藏委員會成立一個邊政處。因爲現在蒙藏同胞有蒙藏委員會來處理事務，可是其他的新疆維吾爾族，擺夷及台灣的山胞等，却沒有一個機構來處理其事務！今天的主席是新疆人，相信定有同感。今天不是喊口號時候，我們天天在喊民族團結，而沒有具體行動，現在我謹代表我們的山胞請在座的國大代表、立法委員向中央爭取，加之中央現已注意到此一問題，希望早日成立與中央各部會一樣地位的邊政委員會。

九芮逸夫先生（中央研究院院士、台大人類學系教授）講：

主席、各位先生、各位女士、各位最有希望的年輕朋友；剛才我到會場一看，到了這麼多人，至少有百人以上，隨即報到簽名，參加座談。聽到蒙、藏、回、阿美族以至擺夷各族人士的談話，非常高興！

今天座談的題目是「民族團結與批駁住民自決」。大家對「住民自決」談得很多了。至於「民族團結」，我聽了各位的言論，至表同感？尤其聽到政大邊政所林恩顯教授的高見，沒有團結要以三民主義統一中國，就很難實現！尤其聽到林通宏委員主張成立邊政委員會問題。關於這一點，在民國三十六年我在立法院時就會經提過。那時的立法院院長是 國父的哲嗣孫哲生先生，當時我就主張把蒙藏委員會改制爲邊政委員會，因爲鑒於蒙藏委員會只管蒙藏，其他邊疆地區如新疆等根本管不到，要是由內政部來管，根本是外行。經討論結果，雖然有好多人贊成，但是舉起手來沒有通過。時經三十七年，今天又聽到有人提起此事，非常高興！說明我們中華民族團結很有前途。

過去我曾有過此要求，今天與林委員一樣，還要提出要求。今天有多位立法委員在座，相信必能樂觀其成。我們的做法，首先請林委員聯絡各族立法委員爲提案人或連署人；第二步請新近接任的蒙藏委員會董委員長建議行政院加以考慮。這樣雙管齊下，當局必定會重視此事。

其次，我要向在座的青年朋友一個要求，我們要求民族團結，必須循有效途徑進行。在過去我也曾提議過，在政大成立邊政系。不久邊政系是成立了，後來將之改爲民族社會學系，現在又把「民族」二字取消了，只叫社會系，我認爲這不很適當，可否請林恩顯教授建議教育部改爲人類學系，或是民族學系。研讀人類學系，非但對邊疆民族有所瞭解和貢獻，而且對世界人

類亦將有所貢獻。

十阮昌銳（台灣省立博物館人類學組研究員）：

民族是基於人類的生物性與文化性而構成的一個血緣群體，主要特色是共享一套生活方式（Ways of life），這種生活方式的構成可以三方面來剖析：也就是從人與人的關係，人與自然的關係，以及人與超自然的關係，人與人構成了社會群體與人際關係，人與自然構成了物質文化與經濟生活，人與超自然形成了世界觀和信仰體系。這三個局面整合在一起，成為一個民族的生活方式，也就是一個民族的文化。文化所包含的一切要素都是息息相關，而成為一個功能的整體（A Functional whole），是不容分隔的。

所謂「居民」，在整個文化現象中是基於「人與自然關係」而形成的「地域群」，包括各種形態如鄉村、都市、高山、平地、河谷……等等都各自形成地域群，而且地域群也是文化的一部分，與其他文化要素是同等的，如以詞系法則來說可有「父系群」、「母系群」，以語言來說可有「閩南群」、「客家群」，以職業來說有「農業群」、「工業群」，從信仰來說可有「佛教群」、「道教群」等等，可有各種不同的群體，這些群體都是整體文化中的一部分。可作為一個分類的標準，但不能作的一個「自決」的單位，不然的話，我們也許可有「母系群」自決，「客家群」自決，「農業群」自決，或「道教群」自決等等。有太多的個別性的自決。

要談自決，只有談「民族自決」，也就是「中華民族自決」。共享中國文化的人們大家來自決，在當今赤禍蔓延的世界裡，我中華民族全體人民，難有本著良知，遵奉一種主義，選擇一條道路，大家團結在一起，才能走向幸福和大同的世界。

所以，僅以「地域」為基礎的「居民自決」是偏面的，只是野心人士的伎倆。實際上，我們都知道：居民只是一個民族大社會中的小社會，只是民族社會中的部份社會（Partial society），若是各部份皆要自決，則整個民族社會就要分解，也就是我中華民族亦即將消失。

我們看看亞洲的鄰邦——以色列，是二次大戰後新興的國家，是由猶太民族所建立，猶太人分佈世界各大洲，但是他們都遭亡國之痛，戰後，各地猶太人返回故土，重建家邦，這是血緣的力量，文化的力量，亦即民族的力量。由於民族的團結，才建立了亞洲的強國之一。從猶太民族的經驗中，我們得到的教訓是：只有以「血緣」和「文化」的基礎的「中華民族自決」，我們才有前途，而唯有全民族團結在一起，中華民族才能復興。

士金 鈴小姐（滿族，中華民國滿族協會聯絡組長）

今天座談的題目是「民族團結與批駁住民自決」。我本來所準備的腹稿是想談談「住民自決」。可是我一看到林恩顯老師那篇講稿，把我所要講的話都已講盡了。我已無話可說。現在只是想到林通宏委員所說的一句話，如果我們站在林委員的立場覺得很可笑，三百年前來的人在這邊講三十年前來的人為非住民，這無異是五十步笑一百步，真正台灣的住民是林委員他們。我們都是從內地遷來的，只不過是三十年三十年有別而已，這有什麼好吵的呢？今天談住民自決的，都有其政治野心，這是可想而知之事。不過政府在針對此口號作反駁時，我覺得有一點應該注意的，我覺得他們提出這種言論，根本只是在玩弄語意學上的把戲。在政府立場一定要糾正這種不正言論。而一般老百姓沒有政治素養的，往往只是看表面的標題字，「政府反對住民自決」，大家一聽會有怎麼樣錯誤的印象。認為政府反對住民自己決定自己的命運。易引起反感，變成觀念上政府與人民對立起來了。其實這些人與台獨的作為有密切相關的。造成觀念上政府與人民對立。我覺得我們要好好的檢討。民主教育沒有從根本處作起，什麼叫政府和人民，大家都把他兩元化，其實兩者是一體的。有好多人在政府做事，或是現在為人民做事，即是在住民群裡面，他的專業是作公共行政工作而已。有人的性向從政，有人性向從商，有人性向從工，有人性向從農，體力好的可從事工農，智力好的從政，只有有如此現象之分而已，只是各有某種專業。所以這種觀念根本應該在教育中做好而沒有做好。又如其他教育，民族團結教育，徹底失敗，我們的教科書中，不管大學、中學、小學的歷史地理課本，全部是基於大漢思想，從漢民族來看歷史。對於所有的邊疆民族都予忽視。從小學起唯一的標準課程種下大漢民族思想而忽略其他邊疆民族，這是最值得檢討的。

今天邊政協會三十周年大會，邊政協會義不容辭應該有一個提案要求政府修正課本，如何使歷史課本修正過來。寫成一本真正在二十世紀八十年代，真正的在民主政治下、民族融合下，來看歷史。把一部中國帝王爭權史徹底消除掉，從文化史、從人類學史的角度從新編歷史課本。希望邊政協會能夠幫大家做一點事。

吉桂志仁先生（西南泰族青年代表）講：

主席、各位先進、各位長輩：我是出生於大陸，在民國四十九年才從大陸逃出來。先在緬甸待了七年，然後才到台灣來讀書，從高中到大學，民國六十五年畢業於政大外交系，目前在民意機關服務。當我到緬甸時，隨即入華僑學校唸書，那時我一句漢話也不會講，一直到台灣我的家鄉音還很重。在台灣的同鄉很少，在我以前來台的少數人也都是由土司官帶過來的。在台灣的國大代表目前只剩下兩位。我的家父也是國大代表，第一屆國民大會選到

南京開過會，很不幸的還沒有出來。

我們西南擺夷族，在政大舉行一個會議中我曾提出，從「擺夷」字義看來，顯然有歧視之意。夷就是蠻，與蠻族的意思。自從大陸淪陷以後，中共已把這個名稱取消了，已改為「傣族」。我們的民族是分布在中國之西南，緬甸之北。可是從民國以來，一直被稱之為擺夷，這在我們族人來講，一聽到這名字就感到不滿。對漢人這個用詞非常不滿意。我們這個民族，一直從南遷移到越南、泰國、緬甸，分布西南各角落。傣族本來是個很大民族，是由僮族分出來的。所以擺夷語言與東南許多國家都很接近，我到了泰國，沒有發生語言上的隔閡，他們所講的話與我所講的話很接近，彼此都能溝通。他們稱我們從大陸出來的人為哥哥，他們自稱為弟弟。今天我到泰國，如果沒有帶身分證，泰國警察不致會抓我。認為我是與他們同族的。

今天我接到林恩顯所長通知，邀我來參加座談「民族團結與批駁住民自決」這個題目，感覺非常榮幸！在座許多朋友都是政大民族社會系的林所長學生。我在大學時亦常常與林所長為研究這方面的時有接觸。我們政府播遷到台灣來，政府雖然仍有蒙藏委員會之設立，但是還有許多民族還沒有包括在施政範圍之內。當我高中畢業時，我還跑到教育部去問，問他們對我這擺夷族有沒有優待？惟據辦事人員的答覆，西南擺夷族也要優待，那要優待的邊疆民族太多了，像苗、瑤等要優待了。後來還是憑我本事考進政大的。

今天我們在反攻前哨，我們如何來團結民族呢？首先要把握這種民族不平等的情况要解除。今天在台灣的民族，除漢滿蒙回藏之外，還包括很多少數民族，應該有一個培養各民族人才的地方。將來反攻大陸不知要多少人才去推行施政，政府應該有鑒於此。對邊疆人才應該大量的培養。像我們傣族在台人數並不多，大概只有二、三百人，而且這些人多數是由救總從緬甸接運來的。政府應予積極培植，以備復國建邊之用。

最後，我要拜託各位先進、各位專家一件事，以後在學術方面的研究，不要用「擺夷」這個名詞，用這個名詞徒增民間的仇恨，以後應改稱「傣族」。這於我們族人來說，聽起來也比較舒服一點。同時我也希望主席及在座各位立法委員能向行政院建議，成立一個包括所有邊疆民族的行政機構，以推行邊疆各民族事務。

吉那思陸先生（滿族，全國工業總會副秘書長，滿族協會組長）講：

主席、各位女士、各位先生：今天本人是代表滿州協會來參加這個會議。滿州協會已成立三年多了，我個人在這個會裡當任總務組組長，我們滿州協會會員並不多，在目前只有兩百多位。但是常舉辦各種活動，與我一起來的金鈴小姐擔任聯絡組組長。

今天我對這個題目，謹簡單的發表個人的一點淺見：我覺得要促進民族

團結有三個原則：

第一個，是平等原則：這在憲法上寫得很清楚，中華民國各民族一律平等。這一規定不應該任其成為具文，應該將憲法層次落實在各項法律裡面。第二個原則，是尊重原則，光是有平等原則還不夠，應該還要有尊重原則。這一尊重原則，以我個人的感覺，在國內很缺乏。我們要尊重邊疆民族的民族意識，要尊重邊疆民族的語言文字，要尊重邊疆民族的風俗習慣。不要用地道的漢民族同胞觀念來衡量邊疆民族。用漢民族的觀念來衡量邊疆民族，常常覺得邊疆民族是很落後的。但是實際上並不盡然，就拿我們滿族講，在中國近代史上發生過一個政治動盪不安的局面。我一再強調，推翻滿清，是正確的做法，但是推翻滿清絕對不是推翻滿族，此觀念一定要建立起來。如果沒有這個基本觀念，要求做到民族團結，未免有緣木求魚之感！在國內有許多場合，都有不尊重情形存在，像電視劇，經常拿滿族開玩笑！這是很不應該的。

第三個原則，是保障原則：光是平等、尊重還不夠，我們邊疆同胞，照目前的統計數字，只有五千六百萬人，拿全國十億人口來說，只占百分之五、六。如果沒有作適當的保障，我們參與中華民族的大家庭，當然不會使我們邊疆民族感到滿意的。所以要有適當的保障。保障在憲法上固有明文規定，但是目前在法律上還沒有落實，將來能不能繼續維繫，這都是值得我們研究的。

除以上之原則之外，還有五點具體建議：

第一、教育部編譯館要重新檢討歷史教科書，對於匈奴、鮮卑、蒙古、女真、滿州，甚至於雲南的大理國、南詔國的歷史要重新評估，要站在說實話說實事，實事求是的立場作正確評估。不要只是用某種偏狹的眼光看這些羣結所在，這是非常不智的。

第二、希望行政院新聞局，中央黨部文工會等幾個單位能夠協調三家電視台、各報社，對於明顯污蔑各邊疆民族之處，應該正式公函三家電視台、各報社加以禁止。新聞在檢查時應加剪輯刪除。

第三、蒙藏委員會、內政部、教育部等有關部會應該負起責任來，扶助邊疆教育文化，尤其是語言文字。像蒙藏兩族還有蒙藏委員會主其事，情形比較好多。維吾爾族，也有新疆辦事處主其事，情形也還不錯。至於其他邊疆民族如傣族滿族及其他各族就沒有辦法維繫語言文字了。我們語言文字，在一個國家裡面，其發展起先都是分歧階段，次一步即變成併列階段，我會你的，你也會我的。到後來變成融合階段，成為主要語言文字。在歷史發展階段可能是如此，不管第一階段也好，第二第三階段也好，都應該重視。在第二階段主要是人民團體，在第三階段，邊疆民族語言文字，幾乎不見了。像我們滿族，在這個階段，我們的語言文字幾乎不存在。只能用漢語表達

。我對滿文的研究，曾下過兩年功夫，希望滿族的語言文字在歷史上保持相當價值。

第四、希望中央政府在行政院成立一個邊政委員會。這一點剛才林委員通宏、芮逸夫先生、桂先生等幾位前輩都提到過，非常重要。不要把其他民族都摒棄了，這對民族團結沒有好處。所有在行政院成立邊政委員會的確有其必要。

第五、在現階段講一政府應該考慮，中央三個國會中，邊疆代表越來越少了，與憲法規定精神，逐漸不符。應該依照人口比例，有所增補，保障一定名額，希望比照戰亂時期海外中央代表遴選辦法，在海外外遴選邊疆代表參與中央政府。就算是在某種情況下有困難時，至少在海外僑民地位，遴選邊疆民族名額。僑選不應僅限於廣東、福建幾個省籍，應該有蒙古、西藏、滿族及其他各民族的名額。

另外，我對住民自決的看法，關於民族自決，是在第一次世界大戰後由美國威爾遜總統提出的。這是有時代性、階段性的政治主張，有當時的政治背景，有國際局勢的背景。在二次大戰後，亞非及拉丁美洲建立若干國家以來，我覺得這個政治主張是值得研究的。就是說，民族自決，是否有那樣具有真理，值得懷疑。我們曉得，今天的民族國家有兩類：一類是一個民族組成的國家，事實這一類的國家不多，只有日本、法國、德國少數國家。一類是由多數民族組成一個國家的，像蘇俄、美國、中國、印度、英國、加拿大、瑞士等國家都是多元複合的國家，在多元複合民族國家裡面，只要各民族是平等的，是互相尊重的，其政治權力少數民族得到保障，就是由許多民族組成一個國家，其實也是一個很好的現象。我們知道，在最近幾十年發展情形看，在很多國家裡面，談到民族自決，有的甚至嚴重到造成肝腦塗地水流成渠的慘劇。對人類來講，這並不是好現象，我覺得在一個國家中，雖然是由不同的多數民族共同組成，只要相互的尊重，仍然是一個很理想的制度，理想的國家。

我在此強調，民族自決，絕非解決民族問題的最佳辦法，民族自治，則是一個可行方案，將來光復大陸，在內地實行地方自治，在邊疆地區實行民族自治。我覺得民族自治主張可以吧民族自決主張推翻掉，我們不要再相信威爾遜主張的民族自決那套說法，已經是過時了，對我們中國來講，絕對不適當。

至於住民自決，我覺得其背後所隱含的就是民族自決，他只不過是用民族自決不方便，而後用一個名詞住民自決罷了，爲了達到政治目的不得不改一個口號，但是改這個口號沒有用，他的真正目的大家非常清楚，是台灣獨立。我覺得這是很可笑的事實。

但是我們邊疆民族要強調的，我們願意在中華民國領域之中，共同享受

繁榮成果，而且希望我中華民國將來的發展日趨蓬勃壯大富強。今國內少數不知民族大義的漢民族同胞竟提這種謊謬主張，實在令人很可笑！

主席：

非常謝謝各位所提供的寶貴意見和建議。嚴格說起來，大家的看法、說法和立場是一致的。今天我這個主席做得不好，但是最後總要說幾句話。

剛才有人說，剛才各民族都講話了，只有你這個回族還沒有講話，只因我在會議中所擔任的角色不一樣，說話也比較多，所以未便多說話。不過現在我要對今天的座談，作一簡單結論。

今天座談的題目雖然有十個字，但是綜合起來只有四個字，上面是「民族」，下面是「自決」。這是要研究的。不但是民族學、人類學要研究，就是政治、法令各方面都需要研究。這在時間上說，不是三兩天或是開幾次會所能解決的。

「自決」在中華民國歷史上看，並不是個新鮮名詞，我們國父早在九十年前在建國大綱中就明確提出「民族自決」一詞。他的基本主張是地方自治與民族自決。我個人看來，自治、自決也沒有什麼特別之處，假使一個民族需要更多的權利，包括生活環境，就是再加上多少自決也不一定夠。或是減到多少獨立也不一定少。大體上每個大陸國家，包括蘇聯、美國、加拿大、中國、印度都有這個問題。而且有不同的方式在裡面，管得好，提出這個問題，或許有一些號召，或是在政治上有一些陰謀，他賦予這些民族權利有多少呢？有的地方是有名無實的，有的地方多多少少有一點。這端視決定的機關，或決定的地方所賦予的範圍作標準。比方像蘇聯，有十六個共和國，個個都有其獨立權利，有國防權、外交權，超出任何自治範圍，表面上看是個獨立國家。但事實上他們的一舉一動，並不能自由決定，是由克林林宮一個人決定，不是由斯拉夫民族決定，是由統治者決定。這是不是算自決呢？同樣的，中國大陸用一個新的模式，各民族自治區，而且對自治區範圍劃得很大，像蒙古自治區，從秦嶺到漠西，在不同的地方有蒙古自治州、自治縣。他的權力又如何呢？也是視北平什麼人當權，就由什麼人決定，過去是由毛澤東決定，現在是由鄧小平決定。並不是由漢族來決定，現在漢族他自己也沒有辦法決定。所以今天討論這個題目，並不是某一種政治主張，我們只是覺得可笑。這是一個沒有經過大腦的謊謬言論，並不是某些人研究出來的結果。人該得的權利應該得，民族應該得的權利應該得，但是說住民，那我阿不都拉在此住得三十多年，也有這個權利，搞一個小圈子。所以住民自決，是個謬論，這個謬論中一定有很多陰謀存在，不但不能成立，而且我們要絕對反對。將來各民族應有的權利，是指民族自決而言。

剛才周昆田先生提及先總統 蔣公告西藏同胞書中，對民族自決原則說

明得很清楚。從國父主張的自決自治到蔣公告示的民族自決原則，先後相隔四十年。這個自決是要讓邊疆民族達到心願的地步，能包括生活方式、歷史傳統文化。這不但是要以法律來保障，還要聽取各邊疆民族的意願而後作決定。蔣公的告示是非常明確的。將來各邊疆民族能自由表示其意志之時，中央依其意願達成邊疆民族的願望。這不但包括滿蒙回藏族，還包括苗搖傣

明末清初蒙古人在唐努烏梁海的活動

張哲誠

乃至台灣山胞阿美族等九族。

關於這些問題，我們希望再進一步的廣泛交換意見，將陸續舉行座談會，邀請在座的諸位專家學者參加。今天承蒙各位踴躍參加，本席謹代表邊政協會敬致十二萬分的謝意！

一、前言

烏梁海(Uianghai)一詞，本是源於興安嶺山系諸族對南西伯利亞的林木中百姓之稱呼。演變至今，已成爲地名，指的是西蒙古山區的北部。歷遼元明清，其音譯漢字雖不一致，其意一也。不過各朝代之「烏梁海」其居處與種族各有所別。其中以遼史之「烏梁海」出現的最早。遼史部族表「太祖三年，西北囉娘改部族進奉軍人。」另屬國表「穆宗應曆三年，韓朗改國進花鹿生獻，視之。」此兩者雖同爲「烏梁海」，但並非一體。據遼史百官志「北面屬國官，「遼制，屬國屬部官，大者擬王封，小者准部使。」韓朗改在百官志中名爲韓朗改國王府，而囉娘改爲囉娘改部。所以，兩者當有差別。可確定的只是，他們是分布在遼的北西。

在成吉思汗時代的「烏梁海」人——林木中百姓，據蒙古秘史第二三九節(一)所述：「免兒年(一一二〇七)，拙赤率右翼軍，去征伐林木中百姓，以不合爲前導。韓亦刺惕部(林木中百姓)(二)的忽都合別乞率領萬韓亦刺惕部投降。忽都合別乞來給拙赤帶路，從萬韓亦刺惕部的牧地前進，到達失黑失惕地方(西斯吉特河)。拙赤招降了韓亦刺惕部、不里牙惕部、巴兒渾部、兀兒速惕部、合卜合納思部、康合思部、禿巴思部、到達萬乞兒吉思部的牧地。乞兒吉思的那顏們……都來投降。拙赤又招降了失必兒部、客思的昔部、巴亦惕部、禿合思部、田列克部、脫額列思部、塔思部、巴只告惕部等以南林木中百姓。」可知在葉尼塞河上游有「烏梁海」人。而蒙兀兒史記卷二九速別額台傳「速別額台與者(勒)蔑同族。亦札兒赤兀兒歹長孫氏，遠祖捏里必獵於韓離河上。」又多桑蒙古史卷一第九章「諸將奉(成吉思汗)板歸蒙古。……葬之於韓離、怯綠連、禿刺三水源之不見罕合勒敦諸山之一山。……其後裔數人亦葬於同一林中。命兀兒哈部千人守之……」同書卷一之附錄一「林木中的兀兒哈人，馮承鈞案「居住今日西伯利亞東部廣大

域內之東胡人，自稱其地曰兀兒海(Ouringhai)，此與十三世紀時蒙古人稱此種民族之名同也。」因此在當時貝加爾湖以東的廣大地域裏也有「兀兒哈」人。總之，「烏梁海」人，在元代是指南西伯利亞森林中的部族而言。包括了突厥與蒙古和通古斯種。其中各又分爲許多部族。只因其人居於廣大森林之內，故被名爲「烏梁海」——林木中百姓。

到了明代雖對漠北用兵，但勢力似乎只及於推河——土拉河一帶，並未能再向北推進。所以，對南西伯利亞的情形並不清楚。不過爲了掃蕩兀裔，曾對東蒙及滿州地方大加經營。因此在明史中也出現了兀兒哈的記載。明史朵顏衛傳「朵顏、福餘、泰寧、高皇帝(朱元璋)所置三衛也，其地爲兀兒哈，在黑龍江南、遼陽塞北。漢鮮卑、唐吐谷渾、宋契丹皆其地也。元爲大寧路北境。……」兀兒哈南半部是三衛的牧地。明末爲察哈爾之屬部，北半部是成吉思汗諸弟後裔的領地。明末以哈薩爾裔的科爾沁爲最強，然仍受制於察哈爾部。明人又常以兀兒哈爲三衛的總稱。其之所以名爲兀兒哈，也許正如劉廉克所言：「由過去之文獻，吾人認爲元代以及元代以前散居於韓離河上游等地之烏梁海部族，曾有一部移住於明初兀兒哈三衛地。其移住時間，據元史劉哈刺八都魯傳載：「至元二七年遷正奉大夫河東山西道宣慰使，居二年召還，帝諭之曰，自此乃爾故地，曰阿八刺忽者，產魚。吾今立城，而以兀速、慈哈納思、乞里吉思三部人居之。名其城曰肇州，汝往爲宣慰使。……」吉利吉思、烏斯及德合納，即爲劉哈刺八都魯傳之乞里吉思，兀速及慈哈納思三部。……該三部於至元卅年前，自今唐努山北，即葉尼塞河邊移居於肇州或其附近，亦頗有可能。(因)……元史譯文證補引劉哈刺八都魯傳載：「蓋其時海都叛亂，漠北民逐兵而南者七十餘萬，乞兒吉思東西分徙，或在此時。」由此足知乞兒吉思三部之移，當在世祖至元年間。至所謂肇州城，即今新城東南之珠家城子(一)。

二、和託輝特王家興衰記

明末清初的烏梁海意仍為林木中百姓，不過却不再是西北伯利亞的林中百姓之泛稱，而專指今日唐努烏梁海及附近的一群自稱為圖哇（Tuya）人的突厥人。其地古代曾是堅昆（即後來的黠戛斯、吉爾吉斯）的領土。於蒙古興起後，一直是臣於蒙古人，雖然如此，當地的突厥種人還是居多。不過有蒙古化的傾向。在蒙古帝國初期，此區是窩闊台汗國的一部份，海都兵敗，而入於忽必烈之元帝國。明初瓦剌興起，遂為瓦剌所制。後來中興北元的達顏汗與其孫俺答屢對瓦剌用兵，迫其退到阿爾泰山以西，西蒙古區於是成了黃金氏族喀爾喀部的牧地。達延汗在明孝宗時代，就有東外蒙與漠南蒙古，而將部帳分為三大部：（一）左翼三萬戶，分別是察哈爾、兀良哈、內喀爾喀三部，由其本身統領，後由長孫博迪、阿拉克繼為大汗統此三萬戶。（二）右翼三萬戶，有永謝布、土默特、鄂爾多斯三部，交給第三子巴爾蘇博羅得（俺答之父）管轄。（三）漠北地方，以幼子格埒森札札賚爾琿台吉守社，留故土，號曰喀爾喀部。

在當時烏梁海人的勢力似乎也不小。早在AD一五一〇年左右，達延汗因其子阿巴海被永謝布的伊巴哩台吉與鄂爾多斯之滿都魯及阿都勒呼所殺，而出兵報仇，是時就有烏梁海軍隊前來助永謝布與鄂爾多斯兩部，而且還擔任擄軍的主軍，結果烏梁海軍因中計而死傷大半，因此右翼內或有投降者，餘部奔青海，右翼萬戶遂被達延汗征服，而將之授與第三子巴爾蘇博羅得。烏梁海之所以會助右翼，其理由可從下面幾項看出。（1）譯語：「北曰兀良哈，甚驍勇，負瀚海而居，虜中（指北元）呼為黃毛，予嘗見一降者，黃鬚鬚，髮如植竿，其睛亦正黃，輕銳矯健，莫與倫比。西北一部落亦曰兀良哈，性質並同，但戴紅帽為號，兵合不滿數萬，好畜馬，小王子達延汗輩利其所有，累歲侵奪，戰死者過半，餘則引與俱歸。」（2）另「或曰，別有阿驕一部落，虜中呼為紅帽達子，其多寡與居處，未詳，善盜，小王子輩患之。」（3）皇明北虜考「北有兀良罕營一，故小王子北部也，因隙叛去，至今相攻。」（4）王世貞的北虜始末志與葉代四夷考「別種曰黃毛者，凶悍不能別死生，衆少於三部，虜或時深入，黃毛輒從後掠，取子女玉帛，虜苦之。後合兵，逐北急擊大破，臣黃毛，以是無內顧，得併力我。」大約在明嘉靖（一五二一—一五六六）初年，烏梁海人集兵萬人，欲擊達延汗，汗乃率察哈爾、喀爾喀兩部之兵先往應戰，並命右翼三萬戶馬上趕來會合，大破烏梁海，收其餘衆。此即前引文之「後合兵，逐北急擊大破，臣黃毛，以是無內顧。」嘉靖三十一年（一五五二），俺答行兵衛拉特，於控奎札卜罕地方（即烏里雅蘇台地方），大破之，衛拉特人遂越阿爾泰山西徙，因俺答的封地遠在南方，所以新征服的地方便留給了喀爾喀部。

喀爾喀的格埒森札後來析其衆為七部，授七子分領之，分左右翼。（第六子因早死，故實為六部）。西翼居枕愛山，其成員有長子阿什海達爾

漢璦台吉，次子那顏泰、哈坦、巴圖爾，四子德勒登、昆都倫和七子鄂特歡那顏。以長子為右翼長。東翼居土拉河一帶，受封的有三子偉辰那顏諾諾和五子阿敏都喇。以三子為左翼長，即土謝圖汗、賽音那顏二部之鼻祖，而阿敏都喇則是車臣汗部之始祖。

阿什海設庭帳於札克河（Dzak）一帶，他有兩個兒子，長曰巴顏達喇，次為圖們達喇岱青。巴顏達喇繼承了右翼長之職，是為札薩克圖汗部之祖。而圖們達喇將部帳移到烏布沙泊（Ubas Nor）與克木齊克河（Kentschik）流域，連帶的唐努烏梁海的大部份都入其掌握。當俄羅斯人擊潰了庫程汗國，向東發展，溯葉尼塞河而來，首先接觸到的就是他的「王國」。因當地的吉爾吉斯人稱他為阿勒坦汗（Altan或Altya），因此俄人便稱之為金沙皇（Soloti Tsar），俗稱此部為阿勒坦汗國，中國方面則稱為和託輝特部。巴顏達喇之子為齊瑚爾，始稱汗。當時衛拉特還是非常散漫，他認為衛拉特本是孛兒只斤氏的臣屬，於是屢出兵攻之，而收服了許多衛拉特部落。此時（一六〇九左右）的阿勒坦汗（可能是圖們達喇之子碩烏巴什璦台吉）亦向北發展，越薩彥嶺，征服了Abakanski附近的韃靼人和Mati、Tubintzi、Jesari諸部。一六一六年，俄國沙皇Michael Fedorovich派了一支使節團前來「拜訪」。在正式進謁時，俄使突然表明其目的是要勸汗向莫斯科稱臣。因事出突然，汗與諸貴人來不及商量。當俄使讀到沙皇的名號，適時汗不意的碰了一下帽子。諸貴人見狀，會錯意，而紛紛脫帽。汗以為諸貴人皆欣然臣服，於是答應向俄皇盡忠。此時阿勒坦汗的頂頭上司齊瑚爾汗聲望正隆，喀爾喀諸王公皆唯其馬首是瞻，阿爾泰山西邊的衛拉特也在他的控制下，怎能容許屬下又向別人稱臣。且阿勒坦汗這時候的勢力也相當大。怎會輕率的向一個沒有威脅性的人稱臣。所以，俄人在實質上並沒有得到什麼。為時不久，因吉爾吉斯人受不了俄人的欺壓，而向阿勒坦汗稱臣請援。為阿勒坦汗接受，俄人提出抗議，交涉無成，雙方關係破裂。

不久，齊瑚爾卒，其子素巴第繼位，始稱札薩克圖汗。而阿勒坦汗國的勢力也更向北推進到Krasnoyarsk附近。一六三二年，俄人因在東方的力量已較為增強，故要求阿勒坦汗親自宣誓為俄臣。阿勒坦汗因此明白的表示，做盟友可以，但要他個人行臣服禮是不可能的，後來經折中以喇嘛及大臣為代表行之，才得到決解。阿勒坦汗此時之所以會讓步，可能跟滿洲的興起有關。素巴第此刻已是漠北的領袖，對漠南漸感興趣。因於一六三九年，發動了右翼軍南攻青城（今之歸綏，此城為俺答所建，是土默特部的都城），被清軍所破，遂向皇太極請罪，皇太極警告他，最好小心一點，不要以為偏處西北，王師就到不了。素巴第此時已真心臣服清廷。不過阿勒坦汗食髓知味，籍行獵之名，自己發動了一次南方遠征。回師後於一六四二年，又帶兵千人去征伐西邊的吉爾吉斯人，而前進到阿巴坎河（Abakank）。在一六五

○年，阿勒坦汗俄木布額爾德尼又侵入青城，大掠而回。是時素巴第已死，其子諾爾布即位，或稱弼什塔勒圖汗，他充當雙方的和事佬，結果却被清帝訓了一頓。這時候俄人在葉尼塞地方的勢力越來越大。許多本屬於阿勒坦汗的吉爾吉斯人都向俄皇稱臣。一六五二年，阿勒坦汗決定懲罰那些附俄的吉爾吉斯人。因與其姪Mergen密謀。Mergen依計，裝作與阿勒坦汗失和，而帶領七百人逃到吉爾吉斯人地區。駐於葉尼塞河支流Syda河的河口。有的吉爾吉斯人向俄通報，當俄人欲進吉爾吉斯地方時，阿勒坦汗已帶了四千人馬營於Yerb河口，分軍包圍Mergen，俄人見狀而折回，阿勒坦汗就把不服的吉爾吉斯人集合在Tyus河「精神訓話」。可是有少數的吉爾吉斯人逃到Indusul河固守，並向俄人求援。汗見俄軍結集，又招集了吉爾吉斯人，向他們表示，他只是想要把他將繼位的兒子羅達藏台吉額琳沁介紹給大家認識，別無他意，會後就退兵了。一六五六年，札薩克圖汗與阿勒坦汗都向清帝效忠，遣送質子。一六五七年，阿勒坦汗俄木布額爾德尼卒，額琳沁繼任，諾爾布亦由其子旺舒克繼札薩克圖汗位。

額琳沁曾於同年，率兵四千再征吉爾吉斯人，迫使Tonsk的韃靼人稱臣，而得到了四千名新兵，於是決定進攻俄人的Tonsk, Krsnetz, Kra-snyarsk諸城，打算將俄人逐出今天的新西伯利亞地區，並也已與Tele-nguts的酋長談妥了。不過因其父卒而罷兵。一六六一年，額琳沁因與旺舒克有私憾，舉兵攻殺之，土謝圖汗察罕多爾濟看不順眼，便聯合賽音諾顏部長丹津喇嘛，以兵擊之，額琳沁兵敗逃亡厄魯特。札薩克圖汗位由旺舒克之弟成袞襲，後來厄魯特台吉噶爾丹於康熙二十一年（一六八二）送額琳沁歸，成袞令隨己入貢，額琳沁懼前罪，不從，反約俄人來攻，成袞察之，遣子沙喇率兵萬餘，襲執之，尋逸，復奔厄魯特。成袞盡收其戶畜。額琳沁既至厄魯特，因與噶爾丹有隙而避居西藏依達賴。後其孫於康熙三十一年（一六九二）歸清，而於一七〇三年賜牧於塔斯郭勒克木克木齊地。

額琳沁敗後，和託輝特部在其叔父根敦的領導下，移居於喀爾喀的極邊，與烏梁海人錯處，烏梁海人補貂射獵，依木而居，納賦和託輝特，有事則藉之為兵。故和託輝特雖隸札薩克圖汗，實自為一部。不過自額琳沁以後不復有阿勒坦汗的稱號了。在康熙二十五年（一六八六），正式受清帝策封為札薩克（意即治理者）。一六八八年，噶爾丹越阿爾泰山侵入喀爾喀，根敦將所屬徙於色楞格河地方，以避兵災。自引兵從事游擊戰，出沒於杭愛山及阿爾泰山一帶。後噶爾丹已回天之術時，根敦乘機收服了一些先前降噶爾丹的喀爾喀部落，帳落於是轉盛。且康熙帝對於根敦的孤軍奮鬥，大嘉讚許，寵愛有加。後根敦所部自色楞格河移到杭愛山，又移往齊斯希爾，以偵準噶爾。一六九七年根敦卒，長子松津僧格襲，一七〇五年，松津僧格卒，以其弟博貝襲位。當初噶爾丹盛時，西蒙古區的烏梁海人大多降於準噶爾，包括三

大部份，一為唐努烏梁海，一為在科布多河西岸的阿爾泰烏梁海，三為阿爾泰諾爾烏梁海，即在今俄境之畢雅河喀屯河流域。噶爾丹敗後，仍有許多的準噶爾勢力存在，而烏梁海人也乘機獨立，以唐努烏梁海的和羅爾邁所部最強。噶爾丹死後，其姪策安阿喇布坦統有準噶爾，野心不下於噶爾丹，常煽喀爾喀叛清，時博貝極想規復祖業，因此進言說準噶爾不靖，乃特烏梁海障之，乞往招，若抗即以兵取，帝許之，博貝遂在清廷的協助下，次第經營，於是唐努烏梁海及唐努山陰之克木克木齊克至博木皆為所有。時策安阿喇布坦宣稱克木克木齊克為準噶爾所屬，博貝乃移駐於唐努山陽特斯河地方以防之。博貝卒於雍正八年，子班第襲。乾隆三年（一七三七）班第卒，子青衮咱卜繼立。

青衮咱卜時和託輝特部仍有很大的自主權，清帝只是名義上的上司，實質却是盟友，清室為籠絡他，禮遇有加，反使他更為驕縱，遂招清室所忌，而扶植其叔父額琳沁達什朋素克，以分散其在西蒙古的勢力。但以其對烏梁海之「熟悉」，又不得不委以重任。在乾隆二十年（一七五五），清軍展開對準噶爾所屬的烏梁海之爭奪時，青衮咱卜立功最大，事後，帝命青衮咱卜總轄之。青衮咱卜在從征準噶爾達瓦齊汗時，與阿睦爾撒納，從交甚囑。後阿睦爾撒納據準噶爾叛清，又煽動烏梁海人起亂。青衮咱卜竟坐視不救，害得清軍處處失利。（史稱「撒離之變」）。於是清帝便決意要將此一形同獨立之屬部除去。許多人揣知帝意便開始告他的狀，以網羅罪證，但因此刻準噶爾事正吃緊，故上弗究也。然以征阿睦爾撒納為由，增兵於科布多。後阿睦爾撒納大勢已去。乾隆帝就下令拿問青衮咱卜，青衮咱卜並不想與清廷決裂，所以央哲佛代為說項，且大部份蒙古王公亦表同情。可是乾隆意已決，不許。青衮咱卜不得已，乃在乾隆二十一年（一七五六）以所屬的伊克和託輝特、巴罕和託輝特、明噶特、哈柳沁、托斯奢、集努特六鄂拓克（意即部族）及烏梁海十六鄂拓克以抗命。清軍至，其所部竟至散走，青衮咱卜只好逃走，謀入俄羅斯，不過於中途就擒。自此以後和託輝特部在烏梁海的勢力瓦解。和託輝特部由青衮咱卜之叔額琳沁之子旺布多爾濟繼統。對於青衮咱卜幾乎被兵不刃血的擺平，是件奇怪的事。因他在西蒙古是非常受擁戴的。且看「亂平」之後，許多蒙古王公被拿下問罪，可知事情並不是那麼簡單，因清代史書對青衮咱卜的事，始終交代不清，故事情內幕就不得而知了。

（一）唐努烏梁海

1. 一定邊左副將軍所屬之唐努烏梁海，凡廿五佐領。其二在德勒格爾河東岸，與外蒙賽音諾顏部接。二在庫蘇古爾泊東北，四當貝克穆河折西流處，三當讓和爾河阿拉爾河源，四當噶拉爾河源。其十在西北，跨阿爾泰河阿穆哈河，今錯入俄羅斯境」。

不唯有累世爲奴者。

2「札薩克圖汗部所屬之唐努烏梁海，凡五佐領，其一在庫蘇古爾泊北，一在德勒格爾河西岸，一北臨貝克穆河，西南臨華克穆河。一在謨什克河西，一當札庫爾河源。」

3「賽音諾顏所屬之唐努烏梁海，凡十三佐領，俱依鄂爾喀罕山，西至科布多所屬阿爾泰卓爾烏梁海二旗，北界俄羅斯托穆克省。」

4「哲布尊丹巴呼圖克圖門徒所屬之唐努烏梁海，凡三佐領，在陶托泊上源騰吉斯河東岸，北界俄國伊爾庫次克省。」

(二)阿爾泰諾爾烏梁海「科布多(參贊大臣)所屬，舊有阿爾泰、烏梁海部二旗，在賽留格木嶺及薩彥嶺之西。其地有哈屯、阿爾泰等河，京吉、阿爾泰等泊。其人屬烏梁海秘，而牧於阿爾泰泊之西南，故加以阿爾泰諾爾之號，今屬於俄。」

(以上見清朝續文獻通考卷三二八)

(三)阿爾泰烏梁海「居阿爾泰山者爲阿爾泰烏梁海，屬科布多參贊大臣，設兩翼，左翼四旗、右翼三旗，現有佐領七。」(見大清會典卷六七)(四)經此規劃，將烏梁海的大部份置於朝廷命官下，既不會使當地的蒙古王公做爲資藉，反表現出朝廷對這些地區的強力控制，讓各王公有所警惕。因此，清廷在烏梁海的統治是非常穩固的(當然也不免有些烏梁海人的小作亂)。後來，除了阿爾泰諾爾烏梁海被勘界大臣糊裡糊塗的劃歸俄國外，其他兩部

到了清末仍爲清廷所有。

注釋

- (1) 見達木丁蘇隆編譯本 鼎文書局
- (2) 此處韓亦刺惕都不當作爲林木中百姓，應以札奇斯欽之衛拉特說爲是。
- (3) 見劉廉克「烏梁海蒙克民族移動考」刊於中國學術史論集④
- (4) 上述4小節是採自和田清「東亞史研究」蒙古篇P四七七。
- (5) 見李毓澍「外蒙政教制度考」P二二四

資料來源

- (1) 馮承鈞 多桑蒙古史
- (2) 祁韻士 皇朝藩部要略
- (3) 蒙古源流箋證
- (4) 張穆 蒙古游牧記
- (5) 十二朝東華錄
- (6) 札奇斯欽 蒙古今昔
- (7) Henry H. Howorth History of the Mongols Part I
- (8) Baddeley, John F. Russ, Mongol and China

十三世紀蒙人之「驅口」——奴婢與俘虜

袁冀 (國藩)

「奴婢之來源

蒙人之有奴婢，由來甚早。在成吉思汗十一世祖朵奔蔑兒干時代，即已存在。

元朝秘史：「朵奔蔑兒干……回去，路間遇著一個窮乏的人，引著一個兒子行來，朵奔蔑兒干問他，你是甚麼人？其人說：我是馬阿里黑伯牙兀人氏，我兩窮乏，你那鹿肉將與我，我把兒子與你去……將那人的兒子換去，家裡做使喚的了。」

同書：「忽蘭把禿兒的子，也客扯連，有兩奴婢，一名把歹，一名乞失黎黑。」

且有一族淪爲奴婢者。

元朝秘史：「成吉思汗再教對脫斡鄰弟說：我喚你做弟的緣故，在前屯必乃(按：元太祖之高祖)，察刺孩領忽二人，原擄將來的奴婢，名幹黑合，他的子名速別該，速別該子名滿潤出乞兒撒安；也該見脫合兒子是你，你如今將誰的百姓要認倭著與王罕……？你是我祖宗以來的奴婢。」

唯奴婢之最大來源，厥爲戰俘與將校之掠民爲奴。

元朝秘史：「又對二人(按：木華黎，孛斡兒出)說：金國百姓，不會

分與您，如今有金國的主因種，你二人均分。凡好的兒子，教與你擎鷹。美的女子，教與妻整衣。已前金主曾倚仗着他做近侍，將咱達達祖宗廢了。你二人是我近侍，却將他們來使喚者。」

續通鑑：「阿爾哈雅……下併江南、江西、廣南、海南之地……，所俘三萬二千餘人，悉役爲奴。」

蓋遊獵，爲蒙元之文化型態，而草原、畜群、牧人，則爲其經濟基礎。因無牧地，則其一切無所從出。無畜群，則其生活無所仰給。無人力，則其無法從事大規模之圍獵與游牧。故其戰爭之目的，固爲掠取草原與畜群。

多桑蒙古史：「此輩不重視人命，僅見有立時之齒獲，與其畜群之牧地而已。」

元史「速不台」：「略也迷里只部，獲馬萬匹以獻……攻下撒里畏吾特勒赤閱等部……，得壯馬五千匹，悉獻於朝。」

然人力之掠取，亦至爲重視。

黑韃事略：「陷城，則縱其擄掠子女玉帛，擄掠之前後，視其功之等差，前者插箭於門，則後者不敢入。」

蒙古秘史新譯並詮譯「一〇九節」：「把他的婦人兒孺掠盡絕……，把他全體百姓虜掠一空。」

兼以掠奪所得，採均分共享制。

蒙韃備錄：「凡破城守，有所得，則以分數均之。自上及下，雖多寡每留一分，爲成吉思汗皇帝獻，餘物則數俵有差。宰相等於於朔漠，不臨戎者，亦有其數焉。」

元秘史：「拙赤，察阿歹，幹歌歹三人，得了兀籠格赤城，將百姓分了，不曾留下太祖的分子，及回，太祖三日不許三子入見。」

故戰勝敵人，即以其所俘，分爲私屬，夷爲奴婢。

蒙古秘史新譯並註釋「二六五節」：「擒獲阿沙敢不，命……把勇猛健壯的唐兀惕人殺掉，軍士們可以捉捕（其餘）各色的唐兀人收（爲己有）。」

元朝秘史：「成吉思汗虜了四種塔塔兒，密與親族共議……，如今可將他男子似車轆大的盡誅了，餘者各分做奴婢使用。」

謂之「驅口」。男爲奴，女爲婢。因不許婚於良家，故所生子女，永爲奴隸。輟耕錄「奴婢」：「今蒙古色目人之祿獲，男曰奴，女曰婢，總曰驅口。」

蓋國初平定諸國日，以俘到男女匹配爲夫婦，而所生子女，永爲奴婢……。奴婢男女，止可互相婚嫁，例不許聘娶良家。」按元史仁宗紀亦謂：「禁南人典質妻子，販賣爲驅口。」故陶宗儀釋「驅口」爲奴隸，甚是。復按姚從吾先生元朝史，則釋爲俘虜，亦甚是。蓋奴婢與俘虜，

乃驅口之一體兩面。就來源論爲俘虜，從身份論爲奴婢。降至元代中晚，其含義始專指奴婢而言。

二奴婢之族別

蒙人之奴婢，最大來源，既爲戰俘，故兵鋒所及，被俘爲奴者，有塔塔兒人見前引。

蔑兒乞人，

元朝秘史：「但見蔑兒乞入呵，教僕頭箭射者……，其餘妻子每，可以做妻的做了妻，做奴婢的做了奴婢。」

西域人，

多桑蒙古史：「兀籠格赤……，免者唯幼婦兒童，夷爲奴婢。」

欽察人，

元朝名臣事略「平章魯國文貞公」：「戰將某，有功邊陲，求欽察之奴人者，皆良爲兵，隸已麾下。」

俄羅斯人，

元史文宗本紀：「三年……諸王章吉，獻幹羅思百七十人，酬以銀七十二錠，鈔五千錠。」「燕帖木兒，獻幹羅思二千五百人。」

康里人，

多桑蒙古史：「聚康里人於平原中，收其兵械馬匹，依例外國降卒，應改蒙古裝束，雍額上髮結辮，茲亦命康里人爲之，以安其心，至夜盡屠之……其眷屬馬匹輜重，皆爲蒙古軍所有。」

唐兀人，

元朝秘史：「到賀蘭山，將阿沙敢不敗了，走上山寨，咱軍將他能斷殺的男子，盡殺擄了，其餘百姓，縱各人所得來自要。」

波蘭人，

多桑蒙古史：「攻入波蘭，夢桑朵朱兒城，圍其堡……，沒入婦女爲奴婢。」

高麗人，

新元史世祖本紀：「中統元年……諭高麗，歸其俘與逃戶。」

女真人，

元朝名臣事略「參政賈文正公」：「汴京之破，金族屬及朝臣子弟，奴於人者，公悉聞而民之。」

漢人，

元史列傳：「字德實，一字有功，宣德人，太祖七年，大軍次山西，斂十二，從其父母避兵於德興禪房山，盡室被俘，斂隸於一大將麾下。」

「按：元代所謂漢人，是指完顏金統治下，大河南北之中原人民。」

牧庵集「平章政事蒙古公神道碑」：「二十有一年……黃華反，徵內地兵進討，未能平賊，多奴良民以歸。」按：元代所謂南人，係指南宋治下江南地區之人民。

地無分畛亞，人無分男女，無貴賤，一經被俘，悉為奴婢。降至後世，蒙人亦有因貧困，淪為他族之奴婢者。

元史仁宗本紀：「帝諭省臣曰：比聞蒙古諸部困乏，往往鬻子女於民家為奴婢。」

三、工匠奴隸，特為重視

蒙古初期，既無百工之技，亦無百業之產，然因日以擴張，需求百至，遂大為重視工藝。

黑韃事略：「靈嘗考之，韃人始初草昧，百工之事，無一而有。其國除孳畜外，更何所產？其人稚朴，安有所能？止用白木為鞍轡，輓以羊皮，證亦剝木為之……後來滅回回，始有物產，始有工匠，始有器械。蓋回回百工技藝極精……滅金虜，百工之事，於是大備。」

牧庵集「懷遠大將軍招撫使王公神道碑」：「諸侯王及功臣家，爭遣使十出，招匠天下。劉某以大丞相行尚書省于燕，亦遣公括祿深三所匠為局，以公監之。」按：太宗十三年，劉敏行省于燕，故此大括匠，為時雖晚，然其重視工匠，於此可以概見。

故兵力所及，輒大事搜掠工匠。

多桑蒙古史：「撒馬耳罕居民被殺者，為數亦衆，括餘民，成吉思汗取工匠三萬，分賞其諸子諸妻諸將。」

彼等雖被夷為奴隸。

多桑蒙古史：「拖雷在平原施金座，坐其上，命引所掠將卒至，對衆斬之……繼則分別男女幼童，配置諸宮……惟工匠四百及童男女若干，得免死為奴，餘盡被殺。」

然於殺戮屠城中，唯工匠得以幸免。故人多冒入工匠，以求免死。

靜修先生文集「武遂揚翁遺事」：「保州屠城，惟匠者免。予冒入匠中，如予者亦甚衆。或欲精擇事能者？其一人默語之曰：能挾鋸，即匠也。」

金華黃先生文集「奉議大夫同知諸路金玉總管府事陳公墓誌銘」：「金之將亡，中原云擾，衣冠士族，強者僇，弱者俘，為自全之計者，或乘

時崛起，爭相長雄，使人莫能犯。或自混雜流，而取容一時……唯百工之事，有以利用，而無害於我，故君子寧屑為之。」

初則分從其主，諸王后妃將相，敢居其各有采邑，從事營造。

蒙古社會制度史：「所有被征服的地方，尤其是都市，從事手工業的職工，多被拘捕，做汗的氏族的總戰利品，分配給皇子們。皇子們可任意的使他們居住在自己領地內的都市裏，或劃出特別地區，使他們居住，從事勞動。」

後遂集中京師，設官管理。

元朝文類「諸匠」：「國家初定中夏，制作有程，乃鳩天下之工，聚之京師，分類置局，以考其程度，而給以食，復其戶（按：免為奴隸），使得專於其藝。故我朝之諸工，制作精巧，咸勝往昔矣。」

唯斯時原為奴隸之工匠，業經「放良」，已不復再是奴隸。所謂「放良」，除其奴籍，縱放為民之謂。至其原因，或由於納財於主，或出於豪右恩恤，或因為朝廷德政也。

輟耕錄「奴婢」：「亦有自願納財以求脫免奴籍，則主署執憑付之，名曰放良。」

牧庵集「侍衛親軍都指揮使李公神道碑」：「惟其弟有奴婢三千人，歲晚皆平民之。」

元史「世祖」：「歲己未……凡所俘獲，悉縱之。」「二十七年……永昌戶飢，賣子及奴產者甚衆，命甘肅省贖還之。」

四、奴婢與奴虜之生活、工作與數量

奴婢與俘虜之生活，本極艱苦，若在戰時，則因轉戰千里，而無補給。故所在唯大事抄掠，因糧於敵，無則殺從馬以食。所以，俘奴之生活，更恒陷於飢寒交迫，疲弱不堪之悲慘境地。

多桑蒙古史：「不許俘虜殺牲畜為食，僅以韃靼人食餘牲畜之頭足臟腑與之。」

新元史劉敏傳：「十三歲……盡室被俘，敏隸一大將麾下。一日，御營餽宴，敏輒入坐共食，上見之，親問姓名。敏跪而自陳，並訴主將不見恤，無以自贍。上憐之，命改隸中宮。」

兼以戰地之一切勞役，工程構築，悉由彼等負之。

多桑蒙古史：「蒙古兵侵入一地，各方並進，分兵屠諸鄉居民。僅留若干俘虜，以供營地工程與圍城之用。」

蒙韃備錄：「掠其人民，以供驅使……每各需草或柴薪或土石若干，

晝夜迫逐，緩者殺之。迫逐填塞壕塹立平，或供鵝洞砲座等用。」

且每不惜數萬之傷亡，驅使輪番攻擊，晝夜不休。

多桑蒙古史：「設被圍著，不受其餌，抑不畏其威……，強俘虜及策軍先登，更番攻擊，日夜不息，務使圍城中人，不能戰而後已。」

蒙韃備錄：「掠其人民……，不惜數萬，以此攻城壁，無不破者。」

金史赤蓋合喜傳：「蒙古兵驅漢俘及婦女老幼，負薪填壕塹。城上箭鏃，四下如雨，頃刻壕爲之平。」

速敵人力疲，復擊以精銳。

黑韃事略：「或驅降俘，聽其戰敗，乘敵力竭，擊以精銳。」

故蒙元能橫掃歐亞，攻無不取。而其轉戰萬里，兵力所以不疲，傷亡甚少者，蓋皆造因於此。

多桑蒙古史：「由其在最危險之境況中，役使俘虜及輔助軍隊，種種事實，所以雖在長期遠征中，多數圍城流血之後，蒙古兵未見減少。」

當然其俘奴於斯時之生活與命運，亦不可不言而喻。

多桑蒙古史：「役使所俘之多數俘虜，是皆因年幼貌美，而獲免之男女也。此輩不幸之人，命運較死於蒙古兵鋒鏑之下者，更爲可憫。飢餓疲弱，待遇如同最賤之牲畜。」

迨至澄平之時，或使之給役左右。

元朝秘史：「如今咱去將那達達取了，其母古兒速說：那達達百姓歹氣息，衣服黑暗，取將來做甚麼？教遠著有者。若有生得好的婦女，將來教洗浴了，擠牛羊乳。」

或爲之放牧。

元朝秘史：「王罕心性惡……，且他在前七歲時，曾被蔑兒乞擄去春確。十三歲，又被塔塔兒和母子擄去，使他放牧。」

或驅之耕作，課以租賦。

元史張雄飛傳：「先是荆湖行省阿里海牙，以降民三千八百戶，沒入爲家奴……，歲責其租賦。」

或以之償賜，用勸有功。

元朝秘史：「合答黑把禿兒名字的人說：我於正主（按：王罕），不忍教您奪去殺了，所以戰了三日，欲教他走得遠著。如今教我死呵，便死……。太祖說：不肯棄他主人，教逃命走得遠著，獨與我廝殺，豈不是丈夫，可以做伴來。教他領一百人，與忽亦勒答兒的妻子，永遠做奴婢使喚。」

更可令之伐征。

元史李忽蘭傳：「十年……附奏曰……，今蒙古漢軍，多非正身，率以驅奴代，宜嚴禁之。」

元史成宗本紀：「元貞二年……禁……蒙古軍以家奴代役者，罪之。仍令其奴別入兵籍，以其主資產之半畀之。軍將敢有縱之者，罷其職。」

用爲貨賂。元文類「平章政事廉文正神道碑」：「王曰：民粗安矣，風教不可後，乃大興學，且日視至校官講授……。王既不納諸人贄金，見者輒獻所俘男女，王即受之，聽其元歸。」

使之陪嫁。

輟耕錄「奴婢」：「又有陪嫁者，則標撥隨女出嫁者是也。」

限令自贖。秋潤先生大全集「論撫治川蜀事狀」：「軍前掠獲生口，不許贖買，將有夫婦及男女成丁者，配合作戶，官爲給田。」按元代因軍中可以掠民以爲奴隸，且可贖買，故王惲任御史時，方有此狀。

加之官爲代贖。

元史世祖本紀：「至元二年……，統軍抄不花萬戶，懷都麾下軍士，所俘宋人九十三口，官贖爲民。」

幾輔通志「元龍虎上將軍董俊神道碑」：「或爲所掠，見之，必贖之，復其業。」按此爲元代漢軍，見族人之被掠爲奴，心多憫之，遂出錢代贖，亦彼等於戰亂中，一大德政也。

故蒙軍將校，軍行所至，唯抄掠財貨生口是利。

牧庵集「中書左丞姚文獻公神道碑」：「將軍唯利剽殺，子女玉帛，悉歸其家。城無居民，野皆榛莽。」

元朝文類「襄城董氏家傳」：「他將其子女是取，公曰：人降而奪之奴，仁者不可爲……。南征時，人多歸公爲奴，既全其家，歸悉縱爲民。」

所以。蒙元奴婢之衆，以天下戶口而論，二分爲率，幾居其半。

元朝文類「中書令耶律公神道碑」：「時諸王大臣，及諸將校，所得驅口（按：奴隸），往往寄留各郡，幾居天下之半。」

權豪勢家，畜奴養婢，每動輒萬千百戶。

續通鑑：「至大二年……蘇約言：富家有蔽占民奴使之者，動輒千百家，有至萬家者。」

元朝名臣事略「萬戶張忠武王」：「公嘗以家人（按：奴婢）數千口，出爲齊民。」

五、奴婢之管理與法令

成吉思汗因幼年部眾叛亡，致生活既苦，命運亦復坎坷。故始有部眾，即嚴懲奴隸之叛亡。

元朝秘史：「初虜蔑兒乞百姓時……，一半百姓反去，將台合勒山寨把住，成吉思命……沈白領右手軍去攻……此時沈白攻破台合勒寨，將蔑兒乞人盡行殺擄了。」

同書：「五個伴當將他拿了，送與成吉思。札木合令人對成吉思說：『黑老鴉會拿鴨子，奴隸能拿主人……』成吉思說：『自己正主敢拿的人，如何留得？將這人並他子孫，盡與刑了著。』」

世祖以降，為保障良民，即嚴禁以降為奴。

元史刑志：「諸軍民官，輒隱藏降附人民，不令復業（按即夷為奴婢）者罪之。」

復禁籍沒良民。

元史刑志：「諸蒙古回回漢軍，前所俘人口，留家者為奴婢，外居附籍者，即為良民。已居外，復認為奴婢者，沒入其家財。」「諸妄認良民為奴，非理殘虐者，杖八十七。有官者，罷之。」

追諸王既叛，為削弱其力量，復令凡奴隸叛歸者，得充宿衛，用資獎勵。故蒙元之與奴隸，亦不乏善政也。

元史文宗本紀：「詔諭中外曰：諸王王禪……等，兵敗而逃，有能擒獲者，授五品官……家奴獲之者，得備宿衛。」

六、結論

後因俘奴日衆，遂設官管理。

元史張雄飛傳：「先是荆湖行省阿里海牙，以降民三千八百戶，沒入為家奴，自置吏治之，歲責其租賦。」

復因逃亡甚多。

元朝文類「中書令耶律公神道碑」：「時河南初破，被俘虜者（按：掠為奴隸），不可勝計，大軍北還，逃出者十（之）八九。」

乃下令官為追捕，且以為叛。

牧庵集「武略將軍知宏州程公神道碑」：「岐雍民家奴，皆蜀俘。百十為曹，相煽亡歸，公悉止還。」

朝廷聞之，率以為反。遣特濟來按，事連其主，將盡誅之。公曰：民奴群逃，主何與知？」

不唯亡藏之法嚴。

元朝文類「中書令耶律公神道碑」：「有詔停留逃民（按：軍中掠俘為奴之人民）及資給飲食者死。無問城郭保社，一家犯禁，餘並連坐。由是百姓惶駭，雖父子兄弟，一經俘虜，不敢正視。逃民無所得食，陪死道路者，踵相蹠也。」

元史刑志「捕亡」：「諸奴婢背主而逃，杖七十七。引誘窩藏者，六十

七。鄉人社長村里正，知不首捕者，三十七。闕訊應捕人，受贓脫放者，依贓匿法論。寺觀軍營勢家影蔽及投下冒收為戶者，依贓匿論。」

且殺傷或淫辱其主者，律處極刑。

元史刑志「大惡」：「諸奴故殺其主者，凌遲處死。」「諸奴殺傷本主者，處死。」「諸奴詬罵其主不遜者，杖一百七，居役二年，役滿歸其主。」

同書刑志「姦非」：「諸奴姦主女者，處死。」「諸奴強姦，主妻者，處死。」

原農業文化之原則，評為暴政，而予以苛責。兼以證諸歷史中之草原宗族，莫不如此。故蒙元之掠民為奴，乃行其遺風舊制，為其文化習俗使然，亦何屬無可厚非之處耶！

參考書目

1. 元史
2. 新元史
3. 元朝秘史
4. 多桑蒙古史
5. 蒙古秘史新譯並註釋
6. 元朝名臣事略
7. 元朝史
8. 黑韃事略
9. 蒙韃備錄
10. 蒙古社會制度史
11. 金史
12. 續資治通鑑
13. 元朝文類
14. 秋潤先生大全文集
15. 牧庵集
16. 靜修先生文集
17. 金華黃先生文集
18. 遺山先生文集
19. 畿輔通志

蒙古及蒙古人(七)(待續)

五、河床和砂丘

在蒙古草原所流河流的河床或河床之痕跡特別寬大。河畔形成爲平原，若站立在河畔平原遠眺四方，沿河兩側河畔平原的盡頭有連續的高台。這個如從河畔平原望之，似乎是相互連續不斷之美麗的丘陵型山脈，然後再上丘陵登到其頂峯觀之，其先端形成爲高臺接連的就是一望無際的草原。在蒙古草原所流的河川，雖有若干程度的差別，大體上在草原中形成如此廣闊的河床，然後於河床中以S字形如同蛇行流於其間。蛇行狀態變化極大，依地勢的不同，有時候變成幾個分流，有時候又合併恰巧如同線連結在一起糾纏不清。就是局部地區變成好多支流，已不是一條河，並且各支流河水不斷的變遷增減不已。

沿看河流的砂地，砂地的砂子不斷地被風吹起飛揚而去形成爲砂丘。砂丘大部份都在河流或河床之沿岸一帶，依地方的不同因之有的地方如同山脈蜿蜒連接在一起。

一望蒙古草原只是茫茫一片大地，如前所述依地方的不同有的地方甚至橫越幾百公里之間，連一棵樹一間房舍都不見，只是茫茫的一片草原，其間唯一能破除草原的單調者就是砂丘，這些個砂丘有的如同山脈相連在一起，有的如同大海島嶼一般散在各處。砂丘在其他地方不易多見，但在草原則到處都有。沿河流或河床兩岸，同時不限於河畔，就是離河流遠的高草原地帶也有。

砂丘的高度，大小雖沒有一定的標準，大體上都在二十米至三十米左右，超越四、五十米的並不多見。並且在極爲平坦的草原中間，丘陵性砂丘係爲唯一的突出之物，有的數座砂丘相互爲隣成群站立在一起的情形也有，或者綿綿延長如同山脈般的佔有廣大面積者也有。

蒙古草原這些個砂丘的特徵，一方是附有高度的丘阜形砂丘，同時另一方緊靠著這個丘阜的近鄰必像是挖掘而成的深谷。如丘阜越高谷也越深，若是連綿的砂丘谷也隨處散存。或者是有的地方草原表面似乎沒有砂丘，尤其是遠眺像是一片真正平坦的草原，可是到其旁邊一看，却發現有極大的砂石谷穴。既大又深，有的可以容納約一百名左右全副武裝的騎兵部隊。

草原砂丘還有一個特徵，那就是有的地方砂丘之上都生長有灌木叢。與草原之上均長有密密麻麻的草相對，實在是異曲同工，由砂果積而成的砂丘，表面處處有成群成群的灌木叢在覆蓋著。這些個灌木以柳爲主。並且這種

地方極爲稀少，那些個灌木之中雖然說是沒有什麼大樹可言，但是中等樹木仍可發現。在蒙古草原有灌木或有樹並列的地方，不管那是那兒，僅只是有河流之河畔砂丘地帶而已。在完全發達的草原絕對看不見一個灌木叢。全都是草。所以草原中砂丘地帶所長之灌木叢看起來非常的顯眼，由遠而望恰如森林一般。

蒙古砂丘的第三個特徵是這種砂丘純粹全都是砂，像那種成爲山的骨幹之岩石可以說一點也沒有。只是由砂堆積而成者也。那兒也不是草原中的另一種地層。在中國內地平原地帶，那些個平原當中經常可發現獨立的山或丘陵很突出的屹立著。那些個大部份均由岩石所形成。這種獨立的山或丘陵與當地平原之黃土或土壤層相比完全不同，係另一種地質。在蒙古草原所站立之形狀，雖與中國平原所站立之岩石丘陵相同，但有其完全不同的地質關係。蒙古草原的草根下也全都是砂，砂丘地帶之砂山就是到了它中心部位也悉爲砂。在該處一些也不會發現有何等異樣的地質層。在此再研究此種砂丘是如何形成的問題，

遠望蒙古草原雖然是一片青青的草原，但到它近處一看，其草根下面全都是細砂，一旦起風砂作摩擦之聲到處飛揚。那是促成美化而平坦蒙古草原表面的一種平衡作用，如遇有抵擋飛砂之阻礙物，砂即積存於其處而成爲砂丘。草原的草根插入地下很緊，因此在草原原有草範圍內，其砂被吹走之情形雖然可說絕無，可是草原由於何種作用受傷會出草不生草的地方呢？該是受了微風徐徐連續緩慢所吹之影響，以致部份草根鬆懈以致其砂被吹失者也。若遇大風來臨，更被吹起飛揚，砂被吹走多的地方即出現窟窿，然後窟窿漸漸擴大而成爲大洞穴，其被吹走的砂在旁再累積成爲山，隨着洞穴的變大砂山也逐次加大。草原大地的砂受了經如此被風吹揚的複雜作用，在草原之上形成了很多的砂山，想這些個砂山再發展增大或移動，即形成了今日蒙古草原之所說的砂丘地帶。所以有砂山其砂山的隔隣必是砂谷，接著其谷的又是砂山，然後又是砂谷，經如此的砂山與砂谷相互間隔連綿延長之狀態稱爲砂丘地帶。並且業已定型的砂山有時候因風的作用，也有移動情事產生。其移動後之原址又再成爲砂山。經如此接連的形成爲砂山而連互不斷，並有時還能發現成群的砂丘蜿蜒而出。類似情事的砂丘，我在蒙古草原巡迴旅行時不知見到多少，有時候還爲了研究某些砂丘曾連續去探索了三年之久，因而我不敢斷言，蒙古砂丘由風而成，由風發達而來。然而被風把大地的砂吹起飛揚後草原的負傷由何而成。此一問題研究起來又有種種原因。

米內山庸夫 原著
恩和塞汗 譯

假設在那草原上，人類曾築豎穴式的小舍而住過。並且在同一地方住過多年，因而在那居住過的附近就不生草。其後人類移居他處，原來住所即變成沒有人住的地方，其所居住遺留下來的原址即不長草，光禿禿的一片，這即所謂之大草原的傷處。該地遇雨即變為泥沙，泥沙乾涸變為砂原，那大地的砂即變軟性，如此遇上大風即把砂吹去。經過如此的階段，原來人類居住過的痕跡就成為草原的一種傷處。蒙古砂丘地帶散布有很多石器，有時候看見很多的石器片，或石屑等在不定的地方散在着，由此可以很明顯的知道該地是以前的石器製造場所遺跡，並此種場所常有所發現，大部分砂丘大概都依着河，湖沼等有水的附近而發展，依此對照觀之，該處在石器時代可能為人類曾經居住過的地方。

現在於蒙古草原從事游牧的蒙古人，常牽引着數輛或數十輛牛車旅行於草原。那種車輛所經過的地方即形成一條道路。若在該道路上經常有所往返，那一條道路經降雨之後破損不堪，如再行其上便發生困難。因此使與舊道路並排又開闢了一條新道路。經如此的逐次增加道路之下，慢慢就形成十幾條或達數十條的多數道路，即所謂之縱綫道路。這裡的砂被風吹起挖走即出現窟窿，然後堆積在其側而成為山。我在現場曾見其實例。在這個草原會居住過的古代民族，雖然不知道他曾是一個怎麼樣的民族，他在這兒僅是定居，或者是曾從事於游牧與否，但是大概可以想像到的是似乎和現在的蒙古人一樣牽引車輛往來於草原之間。同時復被想到的事為，於長久期內於民族之間相互往來而所走的道路成為草原傷痕，經風吹起即在該處堆積成為砂山並漸次發展成為今日的砂丘地帶形像也不一定。就是現在也顯現沿著所走過的道路之側，有相互連綿蜿蜒而行的砂丘，那個可以以兩種情況而研究之，就是沿著砂丘開闢的道路呢？或者是依路而成的砂丘。砂丘地帶有很多砂原，在這種砂原往來極為艱難難行。沒有理由也沒有必要在艱難難行之地帶去開闢道路而行。因而不難研究得到，就是廢棄的舊道路形成為草原傷痕，從那個傷痕發展成為砂丘的。

還有一個形成草原傷痕的原因係水的作用。常有河流變更位置，其遺址成為砂地之情事，又在潮濕地帶積水，俟水乾涸之後，其遺跡形成為柔軟的砂地，遇風砂被吹去。降雨草原斜面等處出現裂縫，因而引起草原山崖崩潰，那些個的遺址也成草原傷痕，遇風來襲其砂即被捲起飛揚。這些個都是砂丘的另一種成因。

經人類所居住過的遺跡，道路的遺跡，依水的作用而出現之遺址等，都是造成草原傷痕之原因，那些個地方的草根鬆弛，其砂被風吹揚而成為砂山，那種砂山逐漸發展增大，再成為砂丘。據我研究所得蒙古草原砂丘的成因就是如此。沙漠地帶砂丘和草原砂丘之姿勢以及性質稍稍不同，隨之所想到的是其成因也可能不同。沙漠地帶的砂丘大體上是因風的關係所形成者，

並且它是如同大海波浪一般順著風勢不斷的起伏，沒有永久保持一定的姿勢。猶如昨天還是砂丘今天就變為平地，今日的砂丘明日就會起變化，沙漠的砂丘不斷的在移動中。這就是古代中國人所謂之流砂。草原砂丘之變動需經多年，在肉眼見不到情形下移動，不像沙漠砂丘那樣一朝之間即換個位置，其性質決不相同。與沙漠砂丘之單調之味的砂波相比，草原砂丘是在其砂地夾雜有草地，也有灌木叢，那一帶也有水，另外還有濕地等等，因而形成了一種固定砂丘。沙漠中有運動的綠地地帶，那是沙漠的綠洲，和這個相對之草原中的砂丘地帶，其有砂原的地方就是草原的綠洲。何以言之，大體上當地都有水，因而從古以來在那一帶係游牧人集居之所。與其說明砂丘地帶係人類集居之所，不如說有水地地方係為人類集居之所更為適宜，砂丘在人類集居之所即如前述，於種種條件之下發展而成，這是我們曾所想到的事。如同該地曾住過石器時代的人類一般，就是到了現在尚有很多游牧人常常到此處集居而生活。

六、水泉與井

游牧民族是趕家畜逐水草而居之移動的生活。雖然到了冬季家畜吃雪，人類融解冰雪而飲，沒有什麼必要到水邊，但是由春到秋非到水邊不可。自不待言草原水的來源為河流或湖沼、呼倫貝爾之所以繁榮，那個地方因與大興安嶺接近比較上雨量豐富，且河流與湖沼較多為其要因。除那些個河流與湖沼之外，在草原上可以使用的還有泉水與井水。泉以蒙古語稱為（BOLAG），那是從草原自然湧出來的東西，至於井稱為（HODDOG），那是人類所挖掘的。泉與井像我國（指日本）山多水豐富的國度裏不算是什麼稀罕之物，但在蒙古高原言之，對人類生活上如同河流與湖沼相同，成為草原的另一種水源，擔負着非常重要的任務。

呼倫貝爾草原雖說是河流與湖沼眾多，那是比較上的話，實際並非如此，其大部份地區係沒有邊際一片茫茫而無水的草原。游牧人民旅行於該草原時，假設沒有泉水或井的話，結果到炎熱的夏季簡直不能旅行於這個草原。在草原上距離河川或湖沼較遠的地方去旅行時，必須順著泉水或有井地方去走不可。雖然泉不一定限制在某處一定有，但井沿道路之側一定有。古代在蒙古草原地帶，驛站制度相當發達，處處設立所謂之驛站並隨著挖掘有井，在該處供應驛傳人馬之飲水。現在雖然廢止那種驛站制度，但其所掘的井就是到了現在仍然存在於各處。且以其井名成為今日的地名。草原旅行者，集聚在井的周圍搭幕過夜。

泉分作淡水泉與鹽泉二種。淡水泉就是（BOLAG），鹽泉就是阿爾善（蒙古語、可以洗身）鹽泉又分作冷泉和熱泉二種。熱泉就是哈倫阿爾善，哈倫係蒙語即熱的意思。若稱為哈倫阿爾善就是溫泉。呼倫貝爾溫泉較有名

的是就像前述之哈倫阿爾山（地名）溫泉。該地有熱泉也有冷礦泉。阿爾山廟也有冷礦泉，其他地方也有。蒙古人常在溫泉洗澡，在冷礦泉只洗脚而已。如泉之分爲淡水泉與礦泉，蒙古湖也分作淡水湖與鹽湖。還有與鹽湖同一系統的尚有曹達湖。

從海拉爾到甘肅廟去的途中，由海拉爾走出將近有十七哩之處，有個小湖在道路右側。此湖係爲全部孤立形的湖，沒有任何地方的水注入，也無由此流出的水流。其湖水降雨時則增加，若連續是旱天則水量減少。然而，不論多久繼續旱天其水絕對不會乾涸。這是因爲湖底有泉，由那兒湧出水來所以才不會乾涸，因爲它的位置在從北方伸長蜿蜒出來的砂丘群邊端，這個泉稱（E-SEREG BOLAG），「向向泉的意思——譯者註」，那個稱呼也成爲此處的地名。一到每年夏季陳巴爾虎——的蒙古人就集居於此泉的周圍，由該地再經甘珠爾街向西行，然後再左轉即到阿穆古郎街道。從海拉爾算起大約有八十哩左右之處有二個湖。在該道路右方的爲達布蘇諾爾就是鹽湖，在左方的爲曹達湖。這兩湖與（ESEREG BOLAG）同樣都是孤立的湖。據說鹽水湧出於達布蘇諾爾內之略中央部位的泉內。所以這個湖水的含有鹽分程度相當濃厚，湖畔砂地是鹽田，晒乾後收集運走。曹達湖同樣採集曹達。

蒙古高原各地常有見此種鹽湖和曹達湖。在蒙古高原只要有水就含鹽分，由是之故從古以來這個高原就有人類居住，或建立國家繁殖其民族。

七、外蒙古的河川

讀蒙古歷史第一個浮現在我們眼前的河名爲，鄂嫩，克魯倫二條河流。蒙古部族在這兩條河邊從事於游牧，處處留下了很多傳說，並且成吉思汗是在這些河岸誕生，在這兒長大，同時在克魯倫河畔即汗位。說起來鄂嫩，克魯倫兩河才是真正成吉思汗的蒙古帝國發祥地。尤其對蒙古民族言之，這鄂嫩，克魯倫西河的上流，才能稱得起真正其民族發祥的聖地。鄂嫩，克魯倫兩河共同發源於外蒙古肯特山脈。同往東流，最後相互合併成爲黑龍江。其流域形成了外蒙古草原的中心。我在次篇以這兩條河及其他外蒙古的主要河川略予說明。

鄂嫩河發源於外蒙古車臣汗部西北境，肯特山脈中的特勒爾集山，流向東北，接受從兩側流來的多條河流之水，其水量漸次增大，流入蘇聯西伯利亞之沙，貝加爾湖，續向東流，到中蘇國境與額爾古納河會合成爲黑龍江之北源。

克魯倫河同樣發源於車臣汗部西北肯特山脈之南側，始向西流，然後折向西南，到達爾罕山北麓彎向東，由該地折向東北又往東流，最後流入中國東北注入呼倫湖。呼倫湖的水流出進入額爾古納河，再續北流會合鄂嫩河成

爲黑龍江一如前述。這條克魯倫河流域才是真正蒙古民族發祥事業上的活躍地區，在該河畔，成吉思汗平定諸部族或尚未平定的都來歸順成爲大酋長，其結果，遂於金泰和六年，就是南宋寧宗開禧二年（西曆一二〇六年）在這河畔召開諸部族大會，在這個會上由蒙古諸部族人民的推舉而即大汗之位。這條河流串過外蒙古肥沃草原地帶，多數外蒙古部族均聚集在此河流域從事於游牧。

次於鄂嫩，克魯倫兩河，和蒙古民族發祥事業上保持有深厚關係的就是洮拉河。洮拉河發源於肯特山脈的西側向西南而流。形成一種分水嶺的肯特山脈，向西流者成爲洮拉河，其流域成爲外蒙古西部游牧地，向東流者成爲鄂嫩河，克魯倫河，形成了外蒙古東部游牧地。洮拉河向西南流經烏蘭巴特東部之後折向西，再流經汗山、杭愛山脈北麓等地，與諸水會合，橫貫外蒙古土謝圖汗中部，流向東北注入鄂爾渾河。鄂爾渾河向北流進色楞格河，此河往北流入貝加爾湖。洮拉河上流構成了昔時的庫倫，就是現在的烏蘭巴特游牧地。此後向西流進汗山，杭愛山等的山嶽地帶。此間、山高水深水流又急湍，兩岸樹木呈現鬱蒼繁茂，被稱爲風光幽雅絕佳之處。

除右述的鄂嫩、克魯倫、洮拉河之外，在外蒙古著名的河流尚有鄂爾渾河、色楞格河、叵盆河、科布多河、額爾奇斯河、貝克穆河等。

鄂爾渾河發源於杭愛山脈的東麓，流向東北，再經外蒙古土謝圖汗部和三音諾彥部，這當中約有一千公里，並在其間會合洮拉河、塔米爾河、哈拉河諸水流注入於色楞格河。

色楞格河發源於外蒙古烏梁海之唐努山脈東側，流經三音諾顏，土謝圖汗二部東北進入西伯利亞。被稱之爲外蒙古第一大河。此河流經杭愛山及唐努山脈地方之時，集合無數河流，再接受鄂爾渾河水，其水勢越趨旺盛，流向北方，經過位於外蒙古和西伯利亞邊界的買賣城西而流入西伯利亞，流過沙貝加爾州注入於貝加爾湖。此河流經外蒙古境內期間，有時候成爲山間的溪流，有時候流於草原中間，製造出很多沙洲，雖然大部份地區不便行舟，但一入西伯利亞輾轉巡迴奔流於綿連的山谷之間，其後流到平原，寬度約達一百五十米左右，兩岸有很多叢柳、櫻、榆等樹木，水清而深，可資灌溉，所謂西伯利亞農耕地帶即由此河而滋養，並可行舟。這條河流流入貝加爾湖，由貝加爾湖再流出的水就是葉尼塞河，流往北方注入北冰洋。

叵盆河發源於三音諾顏部杭愛山脈西側的麻拉哈山，經過外蒙古三音諾顏部，扎薩克圖汗部及科布多地方之西或西北一帶，流入於科布多之慈母湖。這條河長度約有一千公里，其流域佔有看廣大草原，又河畔叢生看葭或蘆等植物，據說這一帶不適宜於耕作。

推河在三音諾顏部，發源於杭愛山南麓，流向西南注入鄂爾渾湖。推河之東有塔邱河，其水經積存之後成爲西喇鋪里湖。推河流域氣候溫和土地也

肥沃，頗適合農耕，該地所產之瓜自古有名。風景又佳，據說其地在元代曾設御苑作為旅遊之地。

拜達里克河同樣也在三音諾爾部。發源於杭愛山脈的庫庫嶺南麓，流向西南出平地，經積聚之後成為邦察罕湖。邦察罕湖東西長南北狹窄，其形如瓜。據稱其周圍約有七八十公里。

幹琴河也同樣發源於杭愛山脈的南麓，大體上係流向東南，從三音諾爾部流入土謝圖汗部，經積聚之後成為富爾汗鄂林湖，再流而沒於沙漠之中。長度約四百公里，為杭愛山脈以南的最大河流。

科布多河發源於阿爾泰山脈，流向東南，到達科布多城以北地區流入於慈母湖。據稱其長度約有四百公里。

帖斯河在科布多東北邊界，發源於唐努力脈西南麓，向西流注於烏布沙湖。長約四百公里。

額爾奇斯河在科布多西南境，發源於阿爾泰山脈之北，流向北方進入蘇聯境內，其下流聚積成爲齊桑湖。

貝克穆河在唐努烏梁海，發源於阿爾泰山系中的伊爾金塔格嶺山脈，開始時流向西南，之後折向西北，再向西南奔流，會合了衆多河流的水，其水勢增大，再沿阿爾泰山脈的東麓，向北流去，進入蘇聯領域之後稱為葉尼塞河。此河繞流於烏梁海全境，據稱其長度約有一千四百公里，流域極爲廣闊，但舟楫可通行之處，僅在其下流一部份地區可以通航。

八、內陸河與內陸湖

蒙古高原之四周被山嶽所包圍，可說是一種大盆地性高原，並如前述被考慮在太古代時期全部曾是一座大湖。隨其周圍的衆山，大部份均形成了蒙古高原和外側平原地帶的分水嶺，在其外側所流的河流流出於平原而注入於海，在內側所流的河水，於太古代時可能是儲存於其內部而成為湖，因而想像到的是其內側所流的河水都注入於此湖，後來因該湖湖堤決裂在周邊山嶽之間而流注於海，故而湖水乾涸，並且在太古代時流入於該湖的很多河川，當其決壞之後，其水流走的方向可能分作二種。其一是湖水在衆山之間隙縫中尋出路而流入於海，其二是和古代沒有變更仍舊流於蒙古高原，有的積存成爲內陸湖，有的流之於沙漠而滲沒。這第二項原因是由於完全沒有向海洩水之口，故成爲內陸河或內陸湖，這就是形成蒙古高原河川湖沼的一種特徵。我在下面把蒙古的內陸河及內陸湖予以說明。

從海拉爾到哈倫阿爾善去時，在海拉爾西南約九十哩許之處，有一條河叫非河。發源於大興安嶺山中，向西流進草原地帶。雖然河幅不大廣闊，但水量相當充足，滔滔流於繁茂的楊柳之間。這條河進入草原地帶之後失去其蹤影。在那一帶有一大小好幾處積水的地方，說起來那也是湖沼地帶的一種，

該地一遇雨天就存水，繼續旱天的話就變成乾涸狀態，又因其規模較小在本質上無法稱之爲湖。也不過是廣大的潮濕地帶而已，在這種潮濕地帶各處都散佈有積水。在這當中所流之非河最後失去其蹤影。這就是所謂沒有臂部的河，在呼倫貝爾草原唯一的內陸河。這個潮濕地帶還有一條似小溝般之水路，可與伊敏河取得聯繫，雖於漲水時出現流域，但是那個不像非河那樣於滿潮時很明顯的溢出四方。不過非河在呼倫貝爾草原仍然可以稱之爲一條沒有臂部的河，想不會有什麼錯誤。

除這一條小非河之外，蒙古高原東部，就是大興安嶺水系的諸河川，大部份都求得出路而注入於海。高原南方從陰山山脈所流出來的諸河川，多數流向南方，或者進入黃河，或者成爲白河，或者成爲遼河流入於海，流往蒙古高原的河可以說沒有。就是到了外蒙古地方，其東部的諸河川，有的流向東方，有的流向北方尋找出海路線，純粹的內陸河少之又少。如斯斯的高原東部一帶內陸河也極少，就是有，其規模也很小，其西部一帶，就是外蒙古西南部地方，內蒙古的阿拉善地方，其次到西邊的青海，新疆地方內陸河極多，特別是在新疆地方更多，這個地帶在地理上可稱爲內陸河地帶亦無不可。

西邊被帕米爾高原，南方被崑崙山系，北部被天山山系的諸山所環繞，其東部更有青海高原台地，這些個山嶽以及高原不管是一個都持有三千米乃至七千米內外的高度。這種以高峻山嶽台地所環繞的當中有一塊廣大的低平地，就是達里木盆地。達里木盆地南北較寬東西稍長，從西南稍微向東北傾斜，如同山約形的盆地。周邊有綠草地帶，中央是塔克拉克馬干大沙漠。

所謂天山南路達里木盆地呈現着如上所述的地形。其周邊的山嶽高度約五千米左右，多數都是很深的斷崖深谷以皺褶之勢面向盆地聳立，其盆地的高度平均約一千二百米，尤其是接近其東北角落的吐魯番盆地，據說該盆地的最低地方約在海面以下百呎左右，形成了亞細亞大陸的第一窪地。達里木盆地及其周邊形成了如此的地勢，從其周邊山嶽地帶所流出來的河川，一旦流入盆地，就完全失去了向海聯繫的道路。在此情形下，那些河川均成爲內陸河，有的河流積存成爲內陸湖，有的滲沒於沙漠中。

如將此一情勢加以研究，可以想得到的是這個達里木盆地在地理學上來講在太古代時原來可能整個曾是個湖。對於此事，較以全體蒙古高原原來就是一個大湖之事，更覺實際更似乎接近事實。達里木盆地到了從有歷史時代以後，其乾燥度越趨增加之事，加以古代都市被沙漠所埋沒並所殘留下來的溝渠痕跡，以及其他古代人所從事農耕的遺跡看起來，可以很明確的想像得到。其乾燥的另一原因，想可能是周邊山嶽地帶的冰河減退所致。不管什麼時候，湖若乾涸即變爲乾燥，接連的乾燥其中中央部位就成沙漠，從周邊流下來的河川，在其盆地處處積存留下了小湖，或有的時候在大沙漠之中滲沒變

得無影無踪。這是現在達里木盆地水系上的狀態。

帕米爾高原在中國稱之為蔥嶺。從這個蔥嶺向著達里木盆地往東流下去的河流有兩條。在其北部流出來的稱為蔥嶺北河，南部流而下者稱為蔥嶺南河。若以中國習慣稱呼這就是蔥嶺河，以西洋習俗稱呼的話就是帕米爾河。蔥嶺北河的主流是烏蘭烏蘇河，經過喀什噶爾市東流，蔥嶺南河的主流是葉爾羌河，經葉爾羌市流向東北，到達里木盆地西北邊兩河會合流向東方。這就是達里木河。達里木河大體上在達里木盆地的北側，沿天山山脈南麓東流注入於羅泊湖。

羅泊湖為中國人所稱古代黃河水源之蒲昌海，又寫作羅卜淖爾或羅布諾爾。羅卜淖爾或羅布諾爾同為譯音。羅布就是積水的地方，諾爾就是湖或可作「存水」講，就是因積有很多水以其原樣稱之為羅布諾爾。羅泊湖中國古代文獻又寫作勃渾，鹽澤，牢蘭海等等不一。中國古代稱黃河發源自崑崙然後流入蒲昌海，由該處注入地中潛伏流行二千里（華里）到星宿海又湧出成為黃河。就是達里木河注入羅泊湖，在地下潛伏流行之後到星宿海又湧出，而被稱之為黃河者也。星宿海在青海高原，係有多數湖散在之處，這些個湖相互連接而成的水流乃是黃河上流，並且於事實上也是如此情勢，而且羅泊湖標高也低於星宿海標高，所以羅泊湖的水潛伏地下流行之說現在講起來乃是不成問題的問題。黃河發源於巴顏喀喇山脈北側，之後流入星宿海之事已如前述。

被想像到的是羅泊湖在古代曾是一個非常大的湖，在中國古代文獻也曾記載其直徑有一百二十公里之說。然而現在其直徑大約只不過是八公里乃至十六公里。從崑崙山脈北側流下來的車爾成河，最初流向北方然後向東也流入羅泊湖。其他如從阿爾金塔格山脈流向北方的諸水也多白聚於此湖，因而構成了這一帶附近的濕潤地帶。想這種羅泊湖的濕潤地帶可能就是古代蒲昌海，換言之就是大羅泊湖的遺跡。現在大部份水已乾涸變成了廣闊的濕潤地帶，而其中僅剩些了現在的小羅泊湖。據說就是到了現在這個羅泊湖的所在位置仍在不斷的變更。氣候繼續乾燥，水量跟著減少，處處出現了很多沙洲，或者是雪溶及降雨水量增加之故，其積水地方也可能有變化。總之，羅泊湖有移動之事，係據旅行於該地者所言，以此羅泊湖為中心的一大濕潤地帶，就是在達里木盆地的東端，超越此地以東就是白龍堆沙漠，再往東緊接連的就是戈壁大沙漠。就是羅泊湖濕潤地帶的以西為塔克拉馬干沙漠，其東邊為戈壁沙漠，這兩大沙漠中間所形成者為大濕潤地帶。

羅泊湖自古以來被中國人稱之為大鹹湖，其周圍的荒野也不是單純的砂地，據說是鹽與砂滲雜的乾燥土地。

羅泊湖平原北方有庫魯克塔格山脈。構成天山山系的數條山脈奔向東西

之間，庫魯克塔格山脈就是其最南端的山脈。其北邊隔一盆地還是沙漠山脈。這個山脈與博格多山脈夾在中間的是吐魯番盆地。形成這盆地最低部位之鹹湖底約在海面以下一百米左右。對博格多山（聖山）海拔有四千米，其山根盆地最低部位約達海面以下百尺左右一事，兩項對照相差程度之大，除可驚異外，再無可比擬。這吐魯番的湖和羅泊湖不用說同樣沒有出水口，係純粹的內陸湖。從周邊諸山流下來的水，或者是雪融化，或降雨的時候，所流出來的水大部份都進入湖內，其他季節因氣候乾燥沒有水的時候多，又雖然有水流可是在途中滲沒於周邊砂地無法到達湖內，這就是沒有臂部的河。這種沒有臂部的河，其中最大者為克里雅河。

達里木盆地南側，從聳立於其南的崑崙山脈所流下來的河川有好多條。其中較重要者為和闐河，克里雅河，車爾成河。和闐河和車爾成河環繞著達里木盆地的西與東奔流，和闐河會合達里木河流入羅泊湖，車爾成河沿著其東方的阿爾金塔格山脈山根流向北方注入羅泊湖。中央的克里雅河正好碰到了盆地中央之塔克拉馬干沙漠中央部位，因而不能衝出此一地帶，所以也無法流入羅泊湖，消失於該沙漠之中，這就是純粹的沒有臂部河。

崑崙山系的阿爾金塔格山脈向東延伸與祈連山脈相接連，而再奔向東北者為賀蘭山脈。賀蘭山脈之西有阿拉善蒙古，就是中國人所謂之西套蒙古，那兒有阿拉善大沙漠。這個沙漠東北與戈壁大沙漠相接連，廣言之這也是戈壁沙漠的當然一部份。這阿拉善蒙古西部所流者為穆林河，發源於祈連山脈向北流入於嘎順湖。係完全的內陸河。嘎順湖就是在中國所謂之居延海。在阿拉善蒙古有一大鹽湖曰吉蘭泰鹽池。蒙古雖然到處有鹽池，但是其中以鹽產量特別豐富而最有名者為此湖也。

阿拉善蒙古其南隔甘肅一部份與青海省接鄰。該省也有蒙古人居住，也有遊牧地，該地也被稱為青海蒙古。因為它是蒙地。這兒有個湖叫科科湖（正譯）。應稱胡和（多多）（譯者註），科科（胡和）係蒙古語乃是青色之意。此湖水呈現一片青綠之色，可能因此而得名。青海之名也依此而來。

九、蒙古的樂園

我在以上經數節敘述蒙古河川和湖沼的情形。就是蒙古周邊的山嶽形成蒙古高原和其周圍平原地帶的分水嶺，在其外側所流者大部份均成為海洋河川注入於海，在內側所流者分為二種，其一是流於周邊丘陵，草原地帶，在山嶽之間求得出路向外奔流而入於海。另一種是流於高原內部完全無法取得出口，形成純粹的內陸河，這內陸河又分作二種，其一是注入於內陸湖，另一種是變為沒有臂部的河，滲沒於草原或沙漠之中失去其蹤影。並且這些河不管那一種，若遇降雨其水量驟增，沒有雨水其量立即顯著的減少，或乾燥得厲害時，其水也有乾涸的時候。夏季多數水量減少，冬季全部凍結

，普通以春季冰雪融化的時候以及雨季其水量增加得特別迅速。

蒙古的湖泊，在其形式上有求出口把水向海排泄之勢，完全與海不能連絡，純粹的內陸湖分爲二種，又依其性質分作淡水湖與鹹水湖兩種。純粹的內陸湖都是鹹湖，向海流出去的湖水，雖然在原則上淡水成份居多，但是蒙古湖不管那一種都含有若干鹽分。

這些個蒙古河和湖，在茫茫廣大的蒙古草原到處點綴在其間，在草原之

達蘭沙拉去來⑤「新宮案」的疑慮和啓示

陳澤禎

由印北的澎達塞城駛出，一直走在山區土石路上，坍方觸目可見，路況遠比在台灣林區的產業道路要差。車過處，煙塵蔽天；從路旁岩石顏色看來，我們正處在石灰岩地帶。

「被你們整垮的難民營」

行前，我們已知道，此行是要帶我們去看一處「被你們政府整垮的難民營」。在西藏流亡政府官員口中，稱此一事件爲「新宮案」。

大概他們顧慮到我們的安全，特別派了位曾在西藏打游擊的青年，陪我們一道去。

車行約兩個半小時，通過一條乾河床，景色愈見荒涼；路盡頭已可看見一個村落。漸行漸近，可看見村落中央廣場上，矗立兩根高高的旗竿，一方綠布幡迎風招展。村落全是平房，顯得其中兩座比平房略高，像是石灰窯的圓柱建築，格外搶眼。

「新宮案」的發生地——沙通營——到了。

一下車，雖然晴空萬里，我們却覺得氣氛有幾分詭異。在村內走動的人很少，只見幾個老太太坐在樹蔭下，神情呆滯；小孩子見到生人來，也不指指點點；村內的房子，十室九空，門上大多落了鎖。

那兩座圓柱建築，果然是處石灰礦場，只是久已廢棄；後方廠房的磚砌柱子，有許多已經斷成兩截。整座營給我們以斷垣殘壁，衰草斜陽之感。

我們給引到一處看來像營區辦公室的地方，見到了營區負責人丹正。他一聽說我們是台灣來的，立即變色。陪行的游擊隊員拿出達賴的手示，他才勉強隱忍下來，悻悻然翻出資料，道出「新宮案」的發生經過——

沙通營成立於一九六五年，由一位姓汪突的喇嘛主持。一年後，由印南來了另一位地位也不低的喇嘛，姓新宮，表示他願意留在此地，協助照顧營內五

上積蓄着鹽分。蒙古草原飼養有家畜，該處人類和家畜過着共同的生活。這個水和草或有鹽的地方，那就是爲遊牧人蒙古民族的樂園，蒙古人在古代或現在於這個大草原之上與家畜過着共同的生活。對這種蒙古人的草原遊牧生活，有何看法，或可作怎麼樣的解釋，我在次章，對這種蒙古人和蒙古人的生活將有所敘述。

百多難民。汪突同意了。

汪突暴斃·新宮掌權

此營靠近印度石灰礦區。汪突計劃也設立石灰礦加工廠，向印度廠商承包部分生意，幫助營區難民的生計。計劃已經大定之際，他却在新宮教他在附近溪流學游泳時溺斃。

據說，當時住附近的一位印度人說；他看到新宮害死汪突，但是營區內藏人及印度警方並未重視這一線索，草草調查完畢，認爲並無他殺嫌疑，就將屍體火化了。

從此，新宮取代了汪突的地位。一九六七年，他利用印度政府及西藏流亡政府合資的經費，建築完成石灰加工廠；經由營區藏人格外辛勤的工作，在三年內就賺回當初建廠的費用——七十萬盧布，約合七萬美元。

新宮遂多方勸說流亡政府，動用這筆錢買下整個廠，擺脫印方的監管。在一九七一年，他終於達成此一願望。

照這座工廠的業績，不但可養活整個沙通營的難民，還應該有餘力支助其他經濟條件較差的難民營。結果大謬不然。

新宮大權獨攬後，難民依舊刻苦工作，但從次年起却利潤大幅下降。一九八二年，印度銀行派人來營區，強迫搬走這座加工廠的所有設備。營區藏民這才發現；新宮早已將廠屋設備變賣一空。回過頭來找新宮，他已不見蹤影。

這筆帳，西藏流亡政府所以會記到中華民國政府頭上，是因新宮在失蹤之前，告訴營內部分藏人，他接受中華民國政府支助，並勸這些藏人不要跟隨流亡政府，自陷絕地。

新宮失蹤·終往北平

在沙通營破產前那幾年，新宮所過的生活豪華異常，而且出手大方；單是他個人，便有兩輛轎車。他還從外面找來四十餘人，連同他們家屬一起搬來營區，據說經常有秘密集會。

新宮失蹤後沒多久，有藏人在拉薩看到他，在接受中共問話後獲釋。此後，傳說新宮一度去到尼泊爾，未幾又回拉薩，轉往北平。

「新宮案」故事還沒完，但是我們已經聽得疑竇叢生：

——他如果真為我國政府工作，何以輕易暴露身分？再說，顛覆沙通營，於我國政府何益？

——扯下那麼大的紕漏，何以他不來台灣，要去拉薩？而且，中共何以那麼輕易放過他，還繼續准他「自由」旅行？

疑問一個接一個，營區負責人丹正說：「噫，這些問題我們是沒仔細想過。」

中共慣技：一石兩鳥

在這件像極了中共慣使的「一石二鳥」顛覆事件後，沙通營的五百多藏民陷入痛苦的深淵，加工廠廢棄了，藏民中，身強體壯者只好外出打工，連女性也不例外，營區內剩下一百多人，不是老人，就是小孩；靠外出者不定時的接濟，維持最起碼的生活。

部分老人為了活命，開始販賣私酒；因此繫於印度監獄者現已增至廿幾人。

這些話從丹正口中流瀉出來，悲痛，無助。屋外陽光耀眼，屋內却陰霾密布。

在回程的路上，我們想到我國與西藏流亡政府的誤會與隔閡，或許就是因為雙方缺乏正常的溝通管道而造成。從歷史中，也可找到類似事件，政府與西藏間近百年的關係，真可用牽絲扳藤來形容。

對西藏與內地間關係影響最大的，恐怕要算清末階段。那時，英國圖謀西藏日亟，居間挑撥之不足，復於一八八八年、一九〇四年兩度由印度殖民地發兵，進窺藏邊。這兩次戰役，藏人稱為「隆吐山之戰」、「江彌保衛戰」，都是靠拚死抵擋才阻住英軍。英軍進攻受阻，轉施壓於清廷；藏人也向清廷求援，不料清廷反要西藏盡撤藩籬，迎進英軍。藏人從此覺得內地對不起他們。

滇緬邊區的少數民族

騰龍邊區十一土司地各邊疆民族

雲南省怒江西岸騰龍邊區行政區，戰前為兩縣，六設治局、十一土司。雲

民國初年，過去清廷駐藏大臣的遺缺有好幾年未派人補上。英國勢力趁機而入，挑撥當時的第十三世達賴與第九世班禪，造成班禪離開後藏，前往內地。第十三世達賴受英人煽動，進而向北京要求獨立。北京政府出兵討伐，達賴轉向英國求助，遂導致中英代表於民國二年在印度舉行西姆拉會議；西藏也派代表列席。

在這次會議，英國欲瓜分西藏為內藏、外藏之企圖並未得逞，但已在藏人心中種下追求獨立的種子。

在北伐成功前，北洋政府曾經打著「中華民國五族共和」的旗號，在北京籠絡了幾位假的西藏代表，到處招搖，類引起藏人反感。這筆帳後來却糊里糊塗記到國民政府頭上。

本來，民國廿二年，第十三世達賴喇嘛圓寂，應是政府與西藏改善關係的契機。國民政府派蒙藏委員會委員長吳忠信入藏，參加第十四世達賴（即現在流亡印度的達賴）的坐床大典，並與攝政的熱振呼圖克圖談妥，蒙藏委員會可在西藏設辦事處；雙方總算有了正式的溝通管道。可是，不旋踵間，中日戰爭爆發，這一機會隨即消失。

加強溝通，值得深思

八年抗戰期間，西藏在旁坐視；未出一兵，未助一物，甚至拒絕國民政府修築中印公路，經西藏運補軍需的計劃。

抗戰勝利，政府實施憲政，特別在憲法一二〇條明白規定：「西藏自治制度應予保障。」憲法頒布會經西藏代表簽字，雙方關係又有了新的進展，却因中共稱兵叛亂，破壞了原有的基礎。政府撤退來台後，雙方從此再無正式的溝通管道。

於今思之，這實在是一大不幸。

在中共佔據西藏，並施以殘酷的高壓統治後，可想而知，「獨立」更是藏人念茲在茲的目標。

在達蘭沙拉，我們深懷於成為中華民國第一批前來採訪記者的重大責任，常常在思考：我們除了報導真相外，還能做些什麼？雖然我們一時之間或許無法提出完整的答案，但是我們的確一直在想，現在還在想。

蘇雨生

南省政府為監督邊政，特又設了「騰龍邊區監督公署。」

兩縣是：騰衝縣、龍陵縣。

六局是：潞西設治局。瑞麗設治局。隴川設治局。蓮山設治局。盈江設治局

。梁河設治局。

十一土司是：芒市司。遮放司。猛板司。猛卯司。隴川司。戶撒司。拉撒司。瀾西設治局轄——芒市、遮放、猛板三司。

瑞麗設治局轄——猛卯、拉撒兩司。

隴川設治局轄——隴川、戶撒兩司。

蓮山設治局轄——瀾達司。

盈江設治局轄——干崖司。

梁河設治局轄——南甸司。

龍陵縣轄——怒江司。

十一土司的姓氏是：芒市司方氏。遮放司多氏。猛板司蔣氏。猛卯司衍氏。戶撒司蓋氏。拉撒司賴氏。隴川司多氏。瀾達司思氏。干崖司刀·希氏。南甸司龔氏。怒江司線氏。

抗日勝利後，瀾西、梁河兩設治局升格為縣。即瀾西縣、梁河縣。

十一土司的官銜，有「宣撫使司」、「安撫使司」之分。再下為「千總」、「把總」、「府爺」。各司均有大印為憑，為中國歷朝歷代所公認。

土司起源：有說：怒江西岸土司，是漢代孔明南征平定南蠻之後所設。有說：是明代王嵩書南征，平定滇緬邊疆少數民族之後，為了安撫邊疆少數民族，把守夷族再叛而設。不論何時何代所設，土司官是邊疆地區各民族的世襲行政官。其職務是「宣達政令」、「安撫邊地」、「把守夷族以免其再反」而設。司官家族之先代，都是當年隨軍南征有功之官員受封於邊疆。「把夷」是正稱，是把守夷人之官也。而後訛稱為「擺夷」。滇緬邊區的擺夷族的學名為「泰族」。

各司轄區內民族複雜，計有泰族；栗所族；山頭——喀欽——族；阿昌族；崩竜族；漢族。

各少數民族的文字，以泰族為最優、最久。而山頭族、栗所族也有文字，是西方傳教士所編，此種文字原始名為「蒲滿文」，是運用英文字母，用山頭族、栗所族語音發音，並編成課本教學，惟其文字尚少，四年即可讀完，已早有用是文譯註之聖經。泰文，在泰族中早已廣為使用，有泰文譯註之佛經；土司衙門中的下行公文，多用泰文，中老年人通訊用泰文者仍多。土司衙門中設有泰文、漢文秘書處理公文。各佛寺之和尙負責講授泰文。

各族分部情況：芒市、遮放、猛卯、隴川、瀾達、干崖六司轄區居民，泰族居首位，平原產水稻區皆為泰族聚居之村寨；山頭族居二；漢族居三；栗所居四；崩竜居五。戶、拉撒兩司為阿昌族聚居之所；次為泰族；山頭；漢族最

次之。

各司轄地：以南甸司轄地為最廣，緬甸聯邦密支那伊洛瓦底江左岸「挽募行政區」原為南甸司屬地。又距緬甸杰沙不遠之恩多鎮，為我瀾達司所有。中共出版之軍用地圖，早已將緬甸之杰沙劃入雲南。

猛卯轄區與緬甸之木姐、南坎兩鎮僅有一江之隔；猛卯境內之疊允——抗日期中，我「中美飛機製造廠」所在地。——與緬甸稻田相連，所謂兩國界線，只據稻田間之田水溝分界。疊晚公路——晚町至疊允之公路——貫穿猛卯由極東到極西，公路以南居民十之八為「水擺夷」——緬甸泰族——，而疊允居民完全是「水擺夷」。依法為我國人民。由猛卯土司衙門所在地南行渡江——瑞麗江——上岸即為緬甸之木姐鎮。由瑞麗設治局所在地「弄島」南行渡瑞麗江上岸，即為緬甸之邊區重鎮「南坎」。「南坎」有美籍牧師「希格弗里」開設之聞名遐邇的南坎大醫院。疊允「中美飛機製造廠」是從杭州遷往是地的，日寇南進後，該廠為其轟炸目標，日寇陷緬，自行破壞撤退。猛卯司地理環境與緬甸昆連最複雜。

各土司司官——印官——均為世襲，由長子繼承。持有大印。司官之夫人稱「印太」，亦即掌印夫人。依制度，印太出身必為司官家之閨秀，否則，縱嫁給司官，也無印太夫人之身份。

土司與人民之相處，一般的觀念，彼此都以「世代官、世代民」相依存，堪稱融洽。雖云制度封建，然凡事多能「順天理、應國法、合人情」而求全，因而各民族都能長期相安共處。翻閱中外歷史，帝王之家極少無權位之爭，邊疆土司之家，也有因權勢而起鬩牆之禍者。

十一土司之家世中保有純漢族之血緣者，為猛板司蔣氏。家中講漢語，婚嫁以漢族為對象，與緬甸聯邦果敢土司楊氏互相親上加親。果敢，即「麻栗填」，土司楊氏，祖籍中國四川。異域書中所描述之楊二小姐，乃果敢之女傑也。楊二小姐性格之倔強，可說是受果敢地理環境之影響。如伊於離婚之後，多讀點名人傳記文學作品，求得良師益友之匡助，以緬甸之政治形勢，加之地緣關係之複雜，民性之強悍，伊必能有所成就耳。筆者於民七一年九月離仰光時，楊二小姐安居仰光，生活由燦爛而趨於平淡，此非美人遲暮，而十年前未能善為運用所致。果敢今日之雄，當為羅星漢先生，筆者役於滇緬邊區數十年，深悉是區人民生活環境，在此祈望於新聞報導者，不要以道聽塗說之傳，將不倫不類的「販毒」二字強加於羅氏之身，鑄成深遠不良之影響！

騰龍邊區邊疆民族的生活習俗

一、泰族——擺夷族

泰族在邊疆有兩大系氏，即「漢擺夷」、「水擺夷」兩系。緬甸官方稱「漢擺夷」為「珊德優」，「珊」即「泰族」，「德優」是「中國」，「珊德優」

，就是「中國泰族」，也就是「漢暹夷」。「珊百麻」，是緬甸泰族，「珊」，是泰族，百麻（BURMA）是緬甸。轟動東南亞，聞名亞洲的張奇夫先生，就是緬甸泰族，他的緬甸泰族名字叫「昆撒」，國人當不生疏。筆者在此也願做一忠實報導的，昆撒是一個有血性的硬漢子，某些民主大國千方百計的逮捕他，毀滅他，以「販毒大王」「毒梟」的罪名加之於他；所謂「金三角」早已徒負「盛名」而已，中國大陸上的中共早已運用種種關係，化「金三角」為其「毒品外援基地」，大量的毒品都由這兒輸出。張奇夫先生在四面楚歌，九死一生險惡環境下，與其患難相依的同胞、朋友，絕不為中共的優厚薪餉而動搖，這是多麼值得民主大國，自由世界的人們所深思的！

泰族天性純善，百分之九十九篤信佛教，重視因果，相信有來生；今生造惡因，來生必食惡果。由於為佛教之虔誠信徒，凡是人戶聚居之處，必有佛寺佛塔；亦必有和尚，和尚生活，全由信徒供奉。泰族節日中，漢族的三大節受到重視外，餘多為佛教節日。和尚生活，穿著，與緬甸、泰國之和尚相同；寺廟中不生火煮飯，全賴信徒送到寺廟中。每年也有固定之外出托鉢期，托鉢期中；光腳走路不得穿鞋。信徒順供奉和尚飲食者，可先向寺廟主持登記，每天由小和尚到家索取。和尚葷菜皆吃，完全由施主決定，取菜飯時間，都是在早上，和尚過午不食，小和尚可吃水果。信徒家中最好之食品必先分出一部份供奉和尚。有行道之大和尚，稱為「和佛」，地位崇高，外出行路時，信徒遇到，立即跪於道傍，也有趕往前跪下叩頭者。平日供奉佛祖獻品，為鮮花、臘燭，供案前佈滿鮮花，香氣四溢，絕無三牲祭獻、焚香、燒冥錢者。每年「瓦」期中，信徒定期沿街托化，此時托化人穿白色衣服，人稱之為「佛奴」此稱殊不雅。有些虔誠信徒，見殺不吃。更有的家中不養飼任何家禽家畜，他們多聚居一村或一巷，稱為「塚地」。由於佛教深入人心，剃度為僧，成為人生之大事，剃度為僧時間，由個人處境決定，有的三天，有的一週，有的旬日，數月，數年，或終生。幼童、青少年、中老年、已婚、未婚，隨時隨地皆可入寺剃度為僧。富有之家的剃度，多單獨舉行，所有遠近親朋、鄰里都請到，這當然要費用浩大。一般人家的家人剃度，多集中舉行，可節省不少金錢。剃度為僧，披上黃色的袈裟之後，父母、長輩也要向其行叩拜禮。佛家的解釋：所拜的不是人，而是袈裟。犯戒律之活尚，而尤其是犯「淫」者，也就不為人所尊重供奉了。在緬甸、泰國都有「佛教懲戒委員會」之設，僧、尼犯戒律先由佛教懲戒委員會予以懲處，如涉及民刑訴訟，於脫去袈裟之後，由司法機關依法處理。和尚宗派也多，大乘小乘正宗大法，為信徒中心。有些和尚以法術為人治病、驅邪、捉鬼、捉歹，也有助青年男女以藥物改變「單相思」而同浴愛河者，關此，有人說，法術、藥物之迷幻愛情不能偕老。

泰族耕作：泰族聚居垸子（盆地中心），土地肥沃，惟由於氣候炎熱，極易傳染惡性瘧疾，死亡率極高，漢族以及其他少數民族不敢居住垸區，泰族少去

競爭對象，得享得天獨厚之利。農作以水稻為主，種植面積，不以畝計，也無畝之丈量，而是以「一籮」為準則，「一籮」者，泰族之量器，若以世界通用之噸袋計量，兩籮半裝滿一麻袋。一籮稻種育成的秧苗，種秧面積的收穫甲等田可收一百廿到一百四十籮稻谷。中等者可收七十籮到一百籮稻谷。下等田也可收五六十籮。由於土地肥沃，不施任何肥田劑，田中也無雜草，經耕耘插秧之後，即可坐待秋收，因而泰族農作雖也有農忙季節，但為時極暫。泰族有互助之傳統，其名曰「換工」如農忙季中的及時插秧、收割；曬谷、打谷，房舍的修建，婚、喪、喜、慶等，多全村全寨總動員，人眾又都是熟練於該項工作者，忙中仍有祥和悠閒的情致。農作之工具和內地相同，運用之畜力，有水牛、黃牛、馬、騾，農事交通工具只有牛車。農作時間，以中國之農曆中的廿四節為根據。由於土地肥沃，插秧、播種之後，不需施肥，無莠草之害，無除蟲之苦，上天雨露予以滋潤，所以家家豐衣足食，從無災荒、凍餒之民。

邊疆地廣人稀，家家均有庭院、園圃，一般居民家屋、富裕者為瓦房，是純中國之建築；明樑、暗柱（木柱砌在磚牆內）、木椽、磚牆、覆瓦。次者為明柱、明樑、木椽、磚牆、覆瓦。再次者為木柱、木樑、竹椽、竹壁、覆茅草。再再次者為竹柱、竹樑、竹壁、覆茅草。由於庭院寬大，不論其為何建築，都有充分之陽光照射、通風良好之居家的舒適感。家家有庭院，有正房——堂屋——堂屋必坐北向南，堂屋內之正廳，設家堂，家堂者，供「一神主」之所也，不設神主牌位者供「天地國親師位」一幅，是紅紙墨書的六個大字。清代時，供「天地君親師位」。有的日日早晚燒香叩拜；有的只晚上燒一柱香的，凡家佳有美果，必先供於家堂；逢年節，必供拜。遇家中兒孫婚典、過新年，紅紙墨書的六個大字幅必更新。那種源遠流長的敬慎追溯心理，可能就是「不亡國、不亡族」的潛在力量。

竹壁茅舍之屋，為免冬季寒氣侵入，多用牛糞混合黏土加水為泥塗補竹壁。此種泥土絕無臭氣。屋內之地面，如非磚地，亦多用此種混合劑塗之，平坦美觀，易於清掃。由於牛糞用途甚廣，有人到道路上尋找牛糞，見到可用之牛糞（必為新鮮牛糞而糞中濕度正常，含有細纖維者方可用）而又無暇立即送回家者，則拾取路之草或小樹枝插於糞上為標記，此即為「名花有主」，無人移動了。

泰族地區處處竹林，鄉下農舍、村寨多被竹林掩護，走進竹林之後，才發現村舍人家。竹類繁多，大竹一節可裝五加侖水。山地民族居住食水遠者，多以竹節做水桶下山取水，小竹桶置於背籃內，大竹桶置於肩。竹的砍伐必須依節令進行，尤其是做建材，編具之用者，否則，不久即自動生蟲，竹為蟲蛀，成為廢物。泰族庭院內外，喜植常綠植物、花卉、果樹，身處整潔之竹籬茅舍，聞花香、鳥語、蕉雨、蟬鳴，身心內外應俗儔脫矣。

竹多，竹筍成為泰族四季中主要菜素之一。每到竹筍砍割季節，家家都大

製醃筍，醃筍有的加香料，有的不放。不放香料的，叫「酸大筍」，酸大筍都是絲條形，配在葷素菜中炒、羹食之。「酸大筍」並無醋、果之酸味，有一股殊殊之酸味，內地到邊疆者，多無富享受此味。家中器具，多用竹編製，筐、籃、箕、桌、杌、椅、箱、櫃、帚、刷等，最精緻的竹編製品是飯盒（便當盒），其大小亦如台灣使用的便當盒，是用上等竹青（竹皮）所編，上盒蓋編有花紋，折疊而不會斷裂。外出或下田，多帶飯盒。

泰族服飾：男性所穿之衣褲，除一部分上衣不用領外，餘悉如內地農村中人之衣著。女性穿著，完全異於漢族。男性衣著春、夏、秋、冬四季單衣多為白色上衣，黑色長褲，但以米黃色者為高貴，此類衣著，都為司官、屬官、士紳階級。一般農村男性，多以藍色為主。女性上衣，下裙，衣為對襟，裙由腰際到腳背，看其裙邊之重疊即知其身份，官家婦女所穿之裙，下邊有四、五重之重疊裙邊，平民婦女僅有兩重疊之裙邊。三邊者已不是平民女性。泰族之未成年少女稱「依苦韶」，不穿裙而穿長褲，不論何種男性，猥褻「依苦韶」者，多難逃殺身之罪。成年少女稱「苦韶」；已婚之女性稱「苦味」；中年之女性稱「苦桃」。已成年之女性即著長裙，一生終老與長褲絕緣。女性上衣看年齡穿，下裙則統為黑色。「苦韶」上衣顏色有白、月白、鴨蛋綠、菊黃、桃紅、粉藍等色。「苦味」以絕白、月白、粉藍為主。「苦桃」都是純白上衣。農忙季節參加農活之婦女上衣多為淺藍色。大紅、大綠、花色之衣料泰族任何年齡之婦女都不穿。衣裙顏色有傳統性之固守，在質料方面，看家庭環境來決定，高級棉紡、絲、毛織品都有。鞋，農忙時，多赤腳。平時穿鞋襪，鞋有布鞋、皮鞋、膠底鞋，泰族婦女都是天足。婚後已為人母之婦女，中老年婦女，多已不穿胸衣，遇大暑天在家中多裸上體，乳房外露，此已為其族中傳統習俗，無人好奇。外出時，絕不容裸胸。冬季寒冷時，小腿上加一桶型之布套保溫。

泰族未婚少女，皆留長髮梳辮子，辮盤繞於頭部耳以上之位，辮末繫扎紅毛線，辮上插以鮮花。已婚女性，長髮梳髻於頭頂，戴黑色桶型帽，在室內、或睡覺時，將帽取下。

飾品：以白銀為主，每位泰族女性，身上或多或少都佩戴有銀飾，如手鐲、耳環、衣扣，衣扣上必有花紋，雕製精美。富有之家，佩戴金飾，珠寶者亦多。「依苦韶」戴帽，帽週圍多配定銀製八仙、或壽公等。

婚姻：泰族婚嫁，有傳統階級觀念，也就是司官家子女婚嫁必仍為司官家之子女。除此之外，一般男女論婚嫁雙方都有選擇權，但選擇之後，必須稟告父母，再以媒說而舉行文定，才能擇吉完婚。泰族青年男女戀愛，堪稱自由，但婚前受孕，珠胎暗結、墮胎等，均被視為無恥之行，家族蒙羞、鄰里村寨認為有傷風化、污穢神明，依傳統處理，重有命其搬遷他鄉（驅逐出境），輕者，清掃全寨，並以三牲祭神。婚禮極為隆重，仍行三跪九叩大禮，先拜天地，繼拜祖先神位，再拜父母、家族長輩。新郎新娘敬酒謝客時，都是行下跪禮。

婚禮中之服裝，新娘「鳳冠霞披」，長輩老年男性多長袍馬褂。

有戀愛而方有婚嫁，戀愛媒體一是山歌，在山歌中傾吐愛慕之情，在山歌中雙方互有情意的表露之後，約期懇談，此懇談雙方多有至友陪伴。另一媒體是中國農曆新年間之丟包。「丟包」，類有「拋绣球」之意。

丟包：這是泰族未婚青年男女尋求對象的莊肅遊戲，父母、家長不加干預。時間是農曆新年期中。「包」型狀類似幼兒頭枕，各種顏色都有，包上綉有鴛鴦對對或蝴蝶雙雙；地點擇平坦清靜場地，男女分站相距約廿步，參加者多事先組成，並選出「頭頭」負責一切事務。丟包開始，男女互選意中人擲（丟）接，無意情者不丟或丟而對方不接。丟而接，接不到者即為輸，或丟出而為對方接到者，丟方也為輸。輸方任由贏方索取身上衣物，有的索取方內衣（胸罩），丟包期中，女方多穿胸罩以備索取，已為公認應備之事。然不論索取何種衣物，應於三日內送還對方，如合意，即托媒人向對方提親，經「問名」、「納吉」、「納采」，而擇吉舉行婚典。

泰族菜餚：泰族婚喪喜慶，酒宴多為八碗菜，一桌坐八人，菜吃完可叫人添加，主菜為「火燒豬」。火燒豬，不是廣東之烤豬，其做法是四五斤之中型豬，殺後，取出內臟，清潔毛皮之後，用芭蕉葉塞滿豬之腹腔，再以竹篾連合好豬之肚皮待燒。燒豬用具為挖好深約一尺半之地窯，窯內填好芭蕉葉，豬放入之後，又以芭蕉葉覆之即用茅草燒之，燒到時間，以土掩之，視豬之大小決定挖出時間，挖出之燒豬，予以清潔後，先行分解，再視豬肉紋路，切成各種型塊，配入酸辣之佐料伴食之。此種燒豬，漢族名之為「草燒」，其特點是保有豬肉原有之肉香。豬之肝，也是置於豬腹中悶熟。豬之頭、腳、腸、胃等，清洗後投入滾水中待其半熟，取出斬切後，與酸大筍同煮之，此味也是不可缺少之菜。泰族菜餚，以豬肉為主，豬都是自飼待用者，肉肥嫩鮮美。酒席上之肉有限，而勸幫者食之無限，這是習俗，頗為頭痛。殺好待用之豬，勸幫男性可任意割取燒吃，因而原計畫中的酒席用豬為兩百斤，勸幫任意割取燒吃可能要五十斤。

土司官家每飯為八菜一湯，必有酒。每飯長達一兩小時，菜中必有油炸排骨，其排骨除略加鹽外，不加任何香料，保持排骨原味，另一味少不掉的菜，是酸菜炒肉。此二味春夏秋冬月不可缺者。土紳、屬官之家為四菜一湯，但也必有炸排骨或炸肉，以及酸菜炒肉。泰族用飯，家庭人口稍多者，男女必分桌而食，菜完全相同。女性極少飲酒，而男性不吃酒者百中一二而矣。正因為喜飲酒，將用飯時間拖長。筆者役於邊地時，每飯於土司家，都是席中而走，要做之事殊多，不便陪客到終席。

泰族喜吃蒸飯，飯蒸為木製，伐無毒可製飯蒸之樹，待其乾後，將樹幹剝皮鋸為需要長度，視家庭人口而決定採用樹幹之粗細，大的飯蒸可蒸一籬米，或一籬的二分之一，四分之一，八分之一等。樹幹選安、剝去幹心，再

加細工光磨內外，桶下加篋，桶上加蓋，篋、蓋皆為竹製，蓋又多為竹青所編，並有花紋。蒸飯之法，是先將米淘淨後再浸水一段時間，時間的長短以春、夏、秋、冬的氣候決定，泰族所食之米，都是略糯而有香味者，不喜吃硬性米。入米飯蒸後，即將飯蒸置鍋中蒸之，蒸到氣水衝冒至蒸蓋時將蒸蓋揭開試飯之軟硬度，如飯太硬，略洒以水，再蒸之飯即轉軟，總之要求軟硬合乎家人口味。飯入口咀嚼時感到飯有韌性，越嚼越香，嚼久成糊狀時，甜味滿口，據營養家說，此甜味就是大米中之葡萄糖。老年人、幼童多願不加菜混食而吃光飯。

泰族所食之米，可能是世界各民族食米中最新鮮者，每家之食米、都是每天以脚臼或水臼舂出者，不吃機器碾米。泰族家家有脚臼，小溪流過之園邊設有水力臼。可舂出你所喜歡之胚芽米、純白米、半糙米。人工脚臼更是可合乎你所需要之準則。脚臼、水臼之外，有「磨磨」，磨磨為竹編製之上下兩蓋合而成之，大小度似中國農家使用之石磨，用上等石竹破成片型之竹篾、編為石磨狀，空處塞滿有黏性之泥，上下蓋相合處用石竹竹片編成石磨之齒狀，上蓋有兩洞入谷於磨，推轉輕快，磨磨後之稻，僅去除谷殼，富維他命B1的米衣絲毫無損，可以說是完整的「胚芽米」。如感米太粗糙，可置於脚臼之內略磨即為上等白米。患脚氣病者，極容易獲得此種B1，吃法是將其炒熟，安於容器中，似調奶粉，米糊般調食之，加糖或加鹽，由自己口味決定之。泰族之水臼，多緣村中或家園邊的小溪流而設，水臼之大度多為可置四分之一罐的稻谷，傍晚放入水臼，第二日天曉時已春安，篩去米糠，即可蒸煮。天曉放入的稻谷，日入收工回家時，谷已成米。因而泰族食米極為新鮮。

由泰族之食米新鮮而談到泰族之谷倉，泰族大戶富裕家建有大谷倉，谷倉是木柱、地板、木板牆上覆鐵皮瓦，地板高架距地面約三尺，倉內以木板分間，倉房檐下有通風設備。小戶人家在家中設有「谷屯」，屯為大竹篾編成之圓型屯，大、小、圓徑視家中人口而定，可儲足一年食米之稻谷。屯中腰留有小門，為取谷之便。屯之內外，用牛糞混合黏土成泥塗之，安置於茅亭地板上，地板距地約半尺到一尺之間。泰族正常之稻谷，五籬稻谷可得爭米兩籬，也有二籬谷春出一籬米者。

泰族農事中繁忙的階段有二，一為插秧，一為割稻，這兩事如遇天氣不正常，更必須及時做好。其他事務可提前也可延後，好者，泰族有傳統性的「互助」和「換工」，有時一巷之人力集中先完成一家之插秧或收割，如此順輪做完一巷中之農活。也有臨時雇工者，雇工代價不是講一天多少錢，而是一天半籬稻谷，到秋收後予以應得之稻谷。

稻谷收割後，必堆之，（土語謂之發汗）使稻谷水份自行蒸發，蒸發之後，再行破堆晒谷打谷，金黃谷粒運回谷倉。稻草的處理，有的仍堆在田間

待用，為牛、馬、騾冬季的飼料，有的拖回畜房附近，堆成活動形之草堆，由畜類自動咀食。用不完的稻草，焚成灰灰做肥料。

「谷子黃、擺夷狂」這是邊地各族人民的口頭禪。

它的實情是，黃金色的谷穗結實累累，豐收在望，擺夷族歡欣若狂了。我想這也是全世界的農民共有的心情。泰族在此時，有豐年慶——也可說是豐年祭——村村寨寨，男女老幼都活躍了起來，鼓鉦之聲宣天，歡呼之音震地，天地人融於歡樂之中。此時，也是大吃火燒豬，大喝純米酒的佳期，縱然喝醉、失態，也無人奚落。春耕、夏耘、秋收在望，感謝上天賜予的風調雨順之餘，吃喝歡樂幾天也是公認為是應該的。

豐年慶之後，又開始了忙碌，割谷、堆谷到晒谷、打谷，此時已進入深秋，氣候宜人，為了減少家田之間的往返——家田相距有的要步行很久者——勞累，男女夜眠於田場者甚多。入夜之後，野火點點，秋蟲吟吟，聊齋故事最受歡迎。如遇月明星稀，則山歌嘹亮，傾吐心曲；間有樂樂——泰族有一極大衆化而俯拾即有的樂器——樹葉，一葉在口，有調即可盡漾空中——間關鶯語花底滑。鐵騎突出刀槍鳴——的柔美與震撼之音調，令人嘆為觀止。

泰族的主樂與舞蹈：每一個民族，都有他最古老之樂器和舞蹈，如土風舞而配以現代之樂聲，其原有韻律必減少。泰族的主樂器是「鼓」和「鉦」。鼓，名謂「象脚鼓」，緣鼓之長、圓度類似大象之腿和腳，為最佳之木質所製，上蒙蟒蛇之皮，下空。鼓腰部略細，鼓帶繫於鼓腰。在比賽或重大慶典時，鼓腰繫以美麗的孔雀尾羽。鼓手左肩背鼓，鼓置於左脅之下，右手握拳擊鼓，無鼓錘，亦不准使用代用具，全靠拳力擊鼓。土司為了保有此傳統中樂中的主樂器，每年於「慶豐年」中舉行擊鼓比賽，村村寨寨凡有鼓手者都要參加。設有大銀鉢、大銀盤、銀杯為冠、亞、殿軍之獎品外，凡參賽之鼓手都得慰勉獎。比賽中之擊鼓、節目繁多，不停地擊鼓長達一兩小時，如無強壯之體力、拳力、堅決之意志，必難終賽。賽中以「孔雀開屏」為主賽，擊鼓者身體忽而前俯，忽而後仰，忽而點頭，忽而搖臀，鼓之上下也隨之俯、仰、點、搖，使縛於鼓身上之孔雀尾羽展開，隨鼓者之臀搖而振動，如活孔雀之展開尾羽狀。邊地各民族有一吉兆，就是凡看到孔雀開屏——展開尾羽——者，必有好運氣降臨。因而每次觀看賽鼓者，必定人堵重重，萬頭轉動。鼓、鉦為樂中之主樂器，鼓已說過，現再談「鉦」，鉦為銅製中間凸起之大鑼，泰族名之為「莽」，用莽錘擊莽中間凸起之處，發出沈重「莽莽」之音，大莽，重十數斤，出動時兩人抬之，在後者並負責擊莽。泰族有要事集合，是以敲莽為號令。其他樂器有小鼓、鑼、鉦、號、胡琴等，此為泰族演唱大戲時所用之樂器，所謂大戲，是指京戲，當然就是平劇了。泰族女性喜唱山歌而不善舞蹈，這是與其他少數民族殊異之處。

紋身與染齒：紋身，在各少數民族中都極盛行，而泰族男性也多喜紋身

其傳統說法，紋身好處有三，「可驅邪，二可避有毒性之爬蟲咬傷，三可永記一己心目中永久之人、事、物。紋身的葯料顏色有三種，硃砂紅、藍、黑。硃砂紅為上色，多用以紋佛經經文，古訓格言，所紋之位置為胸、背、臂部。藍、黑色也有紋佛經經文、格言者，而紋禽、獸、蟲、魚、花卉都是用黑、藍色。全身部位由自己喜歡而紋之。此種紋身之愛好，只限於泰族男性。染齒之風，抗日勝利後，內地女性到邊疆者日多，「唇紅齒白」為天賦女性自然之美。而「唇紅齒黑」不但殊失雅觀，而有負上天之恩賜，泰族女性已多自動放棄染齒，據泰族傳統，染齒可防蛀牙、牙病。

泰族的口味，在邊疆有幾句流行於各族中的口頭禪，就是：「甜漢人，辣山頭，酸擺夷，苦栗所，臭崩董。」

「酸擺夷」，是指泰族喜吃酸味，春、夏、秋、冬無日不食，少去酸味，食欲即會減退。泰族的酸味品有天然酸果的酸，人工醋（用米水酒而製）酸，各種人工醃製之酸醃菜等。米水酒醋，是以三等米酒為母發酸，母菌培養成型，加以淨潔之冷水、糖、少許之好酒，即可長年使用，每次取醋後加入同量之淨水，數滴好酒，絕不可污染。酸醃菜、有白蘿蔔醃菜、乾醃菜、酸醃菜、醃菜膏等。水酸醃菜，為現醃現吃的一種酸菜，以白蘿蔔葉莖醃製為最佳，其他青菜當然也可。做法：將蘿蔔葉洗淨切細，涼去水份，加入糯米稀飯，香料揉之，揉到葉莖成現鮮綠狀時，裝入不通風之容器內，置於略有溫度之處或太陽下，三日即可食，惟不能久存。吃食滴上麻油，味更鮮美。乾醃菜的製法，乾醃菜與醃菜膏，是一物兩品。以邊疆季節產品，多在冬季醃製，因為冬季才有大青菜。將大青菜洗淨晒到水份已失去三分之二時，（也有先晒去水份再淨洗，再晒去水份之後待用者）放入容器內，以糯米稀飯浸之，浸到稀飯發酵，酸味益出時，將菜取出扭去酸水涼晒之，醃菜之酸水即過濾去渣後入鍋煮之，猛火開滾後，改以文火，類似煮鴉片煙（在泰國人看到煮鴉片煙的人，想已十萬人中最多人一人）。酸水煮到醬色濃度由自己喜愛來決定，要保存久，就必須濃度高，冷後已成半固體狀，置入容器中，此種可保存數年，不變質，味仍香酸如初製。吃時取膏加水膏溶化後即為酸水，為吃涼拌最佳之酸品。為了製乾醃菜，酸膏不完全取出留於鍋內，將醃菜放入鍋中漬膏水。待膏水漬入醃菜之後，置於日光下曝之，水份盡去之後，即為乾醃菜，可久存，筆者現存有五年之乾醃菜，質不變，味佳如初。此種乾醃菜煮酸湯魚頭最美。像台灣卅六七度的炎熱天氣，這種乾醃菜煮清湯（湯內加入葱、薑、鹽、味精、滴入麻油，入口即可大開胃口）也是佳味。現在談酸醃菜，酸醃菜的製法，是選上好之大青菜，所謂上好，是肥、嫩、脆。洗淨曝曬光下，也是曝後才洗淨者，總之如何處理，清潔衛生為原則。水份曝去三分之二時，以淨潔之刀、淨潔之案板切之，大小塊由家人喜愛而決定之。切好置於大盆內加入香料（為慎重滋味，是以菜的重重而秤計香料）

用力揉之，揉後可先品其味，如某種香味不夠或鹽味尚差時，再加之，為使酸味帶甜，加入紅糖。揉至青菜呈鮮綠色時，再作最後之品味，加好酒裝入容器，各型的瓶、罐、罈，容器必須內外上釉者方可用。此類醃菜，又以瀟西縣猛愛鎮者馳名，在邊疆龍、瀾兩縣有五句口頭禪：「遮放的谷子、芒市米、猛愛的醃菜、龍陵雨、象達的姑最美麗。」這是該諸形容龍瀾兩縣的特產和氣候。猛愛鎮位居山區，氣候涼爽，居民百分之九十八都是漢族，瀾西設治局設於此。由於氣候涼爽、青菜大而嫩脆，醃製之醃菜特別鮮美，每到冬季，家家醃醃菜，外銷到緬甸每年約兩百大鐵桶（五十三加侖的大汽油桶）這也是猛愛鎮家庭副業的一部份收入。關於醃菜的製作，富裕或小康而講究的人家，有「八寶醃菜」，「十錦醃菜」，做為年節自食和贈送親友之用。「八寶」、「十錦」、漢族尤講究醃製。以上酸醃菜，以上好米酒滲入，不但味佳，而尤可久存。然切記者——也是最忌者——切勿有任何油暈沾染，一沾染油暈，便不能久存。

泰族的「豆腐」也有特長，「嫩」而「滑」。黃豆多為自種，凝結劑有二、一為石膏，一為酸漿，一年四季不論任何氣候從無失誤，這是一件很容易的事情。凡到過邊疆，吃過泰族豆腐的無不讚美。除嫩豆腐之外，還有醃豆腐，是賣向緬甸，每年約兩千桶——五加侖庄桶。

泰族家務工作，都是婦女承擔，農忙季節參於農忙，農閒之時，坐上織布機織布，粗細活都做。煮飯、洗衣抱孩子，自感是份內之事，絕無怨言。泰族是愛清潔的民族，家中水缸不超過三天必清洗一次，而到井中汲水、挑水，也是婦女責無旁貸的工作，一年到尾，在傳統上只有年卅是男人挑水的日子，到今天還是如此。山頭族運物是用頭力，籃子置於背上，而籃背繩置於頭上。栗所族運物有肩背架，籃子置於背部而重力在肩背架上。只有泰族是用扁擔挑物。泰族也喜歡生水，飲用之生水特用陶罐裝水，罐有蓋，陶罐中的水會增加冷度，有的陶罐是用黑泥製成，滿飾花紋，有出土的古陶器之美。由於愛清潔，洗水成了大事，如家附近有江河，則必到江河中享受沐浴之樂。泰族少女少婦在江河中洗水，是穿著襯裙（女孩成年後，即不穿褲了）下水，其方式是不能濕到襯裙，入水時手提襯裙，隨水位上提，到水位掩到乳部後，裙即全件頂於頭上，洗水後回岸時，裙又隨水位而落下。如欲欣賞其健美三圍，那是絕不可能之事。在此順便一提緬甸女性洗水，緬甸男女不會游泳者，可以說是絕無，只有善游與否之別。女性穿紗籠下水，紗籠長度是由胸到腳，入水前，紗籠束於乳部以上，浴中使用肥皂或上岸後換乾紗籠，動作極為敏捷，無分寸裸露。從大陸新入緬甸之中國女性，江河洗水時，不是裸露了前胸，就是裸露了臀，此非捉襟見肘，更非當眾作秀，而是使用紗籠生疏所致，由此一操作生疏，緬甸人也就確定這是由中國大陸進入緬甸的，也可能就會遭緬甸情治單位或移民局的約談，如之足以證明不是

才由中國大陸入緬者，那監獄就立刻成爲久住之所。被控告爲「非法入境」。如無有力之合法居留證件，也無准予入境的國家，那也只有終身牢獄了，在此，筆者要向國人一提的，在緬甸仰光中央大監獄囚禁的爲投奔自由，而反喪失自由、前途茫茫者，近五百人。其中有的精神失常，有的雙目失明。由此我想起了中國「入境問俗」的那句諺語。

由江河之浴轉到「三溫暖」的溫泉。騰龍邊地，到處有溫泉，泉質也可作醫療用途者如去「風濕」，療「筋骨痛」，「神經麻木」等均有良效。因而每屆冬季，邊地各民族用溫泉治療患者，紛紛由家人陪同到附近溫泉建臨時高舖住浴，三五週者有之，兩三個月者亦有之。而每日浴罷即走者，更是絡繹不絕。有的地區男女合浴，有的地區分日間、夜晚，多是男人日間，女人夜晚。有的溫泉面積，半邊河水是熱的，半邊河水是冷的，如在岸邊以手挖沙成穴，穴中之水可燙熟雞蛋。此種泉區是大大享受熱洗冷沖的好地方。有的泉區建有大小浴池，有的不但有大浴池還有室內浴池設備，清除污水，注入清水，冷暖調節、合流，都極方便。其中以芒市「法帕」地區的溫泉設備最好，抗戰期中以及勝利後，道經芒市的大員，受到地方接待作「法帕」溫泉浴，也是一種公情私誼的最佳溝通。在邊地洗溫泉水是有時間性的，清明節過後，溫泉即無人往浴，因清明節過後，泉水中有種「紅絨蟲」出現，色鮮紅，細如線，長約兩寸，在熱水中悠游自得。傳說紅絨蟲出現之後，泉水對人體不但無益，反而有害。

「歹」在邊地是一個令人恐懼的名詞。甚致有人「聞而色變」。以科學、以醫學、不屑置詞。但在邊地醫院中，緬甸仰光中央醫院中，都有不可思議的病例；在病人胃中開刀取出啤酒瓶、玻璃杯、大團頭髮。逢此情況，醫生不願置半言半語。啤酒瓶、玻璃杯、大團頭髮，何以致之？「歹」耳。「歹」猶如貴州苗族之「蠱」。傳女不傳男。「歹」有有形的、無形的、有聲的、無聲的。有時間上致人於死的，有長期陷入於疼痛的，也有致人於眼睛耳聾的。根據邊地各民族中的年長者表示：「絕不願自己的妻子，女兒是「歹婆」，會「歹」的女人，絕不會給家中帶來平安。二、會「歹」之人修養稍爲低下，往往會仗「歹」凌人，或貪圖別人珍物、情慾，或爲人利用而施「歹」與人；而被施「歹」者絕不會忍受，必請高手以除「歹」。小說上說劍客是劍在人，劍斷或劍失人亡。「歹」也同樣，自己的「歹」鬥不過對方，結局是「歹」亡人亡。會「歹」的，爲人厭惡和畏懼，不爲人們所歡迎。被人知爲「歹婆」後，凡是她去過的地方，到過的人家，一旦有「歹」的現象發生，人必猜疑爲其所做。三、合村之人驅逐會「歹」者。四、痛惡深者，先將會「歹」人殺了再說。以上四種情況，筆者役於邊地時也經常見聞。各族中的長者們又表示：一個品德高尚，言行不苟的人，「歹」也就不敢侵犯了。

筆者現記述親眼見到的一位朋友的際遇，在抗日期中，這位朋友服務於空軍的通訊單位，那時芒市有機場，架台於距機場不很遠的「封沛村」，封沛，是一個極爲靜潔的小村，村外有竹林、牛肚果樹——台灣名爲「波羅蜜」，騰龍邊區村產鳳梨，味香甜，價廉。「波羅蜜」外型似牛胃，因而稱爲牛肚子果，樹高數丈，樹身兩三人方能合圍，果重百斤以上者極爲普遍。在騰龍邊區波羅蜜價廉於波羅。波羅蜜之果肉有兩種，一種是脆的，果肉可剝離果核而吃，這種價錢略高，一是軟而甜膩香味濃者。兩種之果核皆可煮食，其味似「菱角」。一環繞遮掩，村內有溪流流水竹橋，而村中少女富有泰族女性的健美與天真。這位台長公餘之暇爲溝通軍民關係走訪村民，日久也「愛麗韶」了，「泰語」：「愛」是「去」意。「麗」是「逛」、「欣賞」的意思；「韶」泰族成年少女「小善韶」。意思是「去欣賞泰族少女」——進而和泰族少女相戀相許終身。在結婚「非同小可」之下，一拖再延，而內調貴陽，臨別前夕，家人置酒送行，少女含淚奉上把把絲一碗，要求約期而返，並再三叮嚀務必於約期未滿十日前回到封沛村。這位台長吃下把把絲第二天即赴貴陽新職。台長確誠意戀慕締婚約，同時心中也對那碗把把絲念念不忘，極可能也有少女的「手脚」，後經把邊地泰族習俗向上級據實呈述要求准返芒市封沛村的婚假，上級憐其情准其請，依期返到女家，女家大喜，置酒洗塵，酒後少女又捧上把把絲，台長歡欣吃下，不料夜中嘔吐大作，吐出之物不是把把絲，而是蠕動的小蟲。女方母親坦誠相告：行前所吃下之把把絲，內中放了「歹」，現在吃下的把把絲，內中放了「解藥」。如約期不返，百醫無效。有些給看到的「歹」，「簾箕」會走路；「大草帽」會跳行；奇形的貓；會飛的蛇、蜈蚣。這也可能就是古文中所說的「魑魅魍魎」之類，而爲「歹」者所役使了。

由於泰族篤信佛教，除了生活習慣已多受教規影響外，而又深信人必有來生，人死後轉世爲人、爲畜、爲禽、爲人之奴，這都是前生造化而定。有些爲來生轉世爲人預備財物者，將其生平積蓄金銀寶珍，秘密的埋藏地下，待來生爲人後取用。這豈不是愚到極點之愚！不過，少數民族中的怪事也屢屢發生，雖然沒有西藏喇嘛活佛死後轉世那麼隆重，然其不可思議的言行，令人百思莫解，如才會識別方向的孩子會說出他從前——前生——住過的地方，不但指出地方，還能在這個家中最隱秘之處取出物品、錢財，說是他從前——前生——所藏匿的。也有指着過路的婦人說是他的妻子，他還可說出婦人身上某處的胎記，婦人身上隱蔽處果有他如所說的胎記，然他本人確是一個乳臭未乾、從未離過家門的孩子。這種奇異的事，找不到科學求證，也無怪乎英國人用科技尋找「靈魂」了。

浴佛節——潑水節，泰族篤信佛教，也在佛誕之期舉行浴佛節，浴佛之後而隨之潑人。依照佛教之潑水節爲極文雅的祝禱禮儀，其儀式爲：凡佛門

弟子中的少女，必於是日——浴佛節日——也就是佛誕日——集隊入本區之佛寺浴佛用清水洗去佛像上的塵灰，整潔寺內環境，是日不潑人。第二天潑人開始，傳統的潑水，是用銀鉢裝淨潔清水，並滲之香料，用菩提樹枝葉沾水輕洒人身上，口中祝福詞語或吉利話胡謔。後人潑水只為趁熱鬧，更甚者做出惡作劇和傷害人。浴佛節是在每年中國農曆的四月八日，在滇緬邊區已是最悶熱的天氣，又是乾季，能有水來輕洒人身，潤濕地面，及於植物，確是一件好事。談到此，想國人已有不少到泰國、緬甸看過或參加過潑水節的盛典，高層社會的仕女仍有傳統潑水節工具，禮儀潑水者，但社會一般所見到的是大小水龍頭，各型唧筒，向行人猛射，也有用大桶大簍的猛潑者，因此每年潑水佳節，樂極生悲之事——交通工具有失事、行人死傷——猶如歐美之歡慶聖誕節。近年來更有頑劣青年，將污水、硬體物灌進小汽球內，向人頭部猛衝，導致眼睛耳聾者大有人在。騰龍邊疆泰族潑水仍屬文明，潑者以簍盛清水從後腦沿衣領傾入衣內，水傾完時，用手輕拍受潑者之肩部並唸誦祝福詞或吉利語，再等對方以同樣方式對自己。第三天可進家潑，潑的對象多為新婚之新娘及平日熟識的少年男女，也有向人抹鍋灰者，說是可驅邪，但不為人所歡迎。第四日為佛曆新年。家家到寺廟中供拜和向。在泰緬兩國，晚輩向長輩行叩跪禮，老人長輩給紅包並唸吉利詞。經過潑水之後，又開始農忙了。中外潑水節都有明文規定，孕婦、郵差、執行勤務的軍、警、憲都不可潑。泰緬兩國潑水節中，白天狂潑，夜間各社團、社區花車出動有歌有舞，表演和祝賀。在緬甸潑水節中，人民可用快板的歌調指摘貪官污吏，譏諷政府施政不當之處，是時政府有專人錄記快板歌調內容，進行追查失職官吏。

「要進芒市埠，先把老婆嫁！」聽起來令人有莫名之感。深入了解之後，乃知是形容芒市氣候惡劣——煙瘴雨——去芒市者，多疫死於芒市，不如早作安排，免給妻守空房。事實上，不祇是芒市一地，滇緬毗連之地區，氣候多惡劣。芒市有數處滋生惡性瘧原蟲的水塘，一旦被惡性瘧蚊吸血，必為所染，在那種缺乏醫藥、缺乏衛生常識的境況下，必死無疑。抗日期中，我國惟一進出孔道陸路全靠滇緬公路，芒市成為邊陲重鎮，政府大力清除瘧疾，在芒市設立了「瘧疾研究所」，進行撲滅和研究。凡潛有惡性瘧原蟲的水塘，先投以生石灰（那時殺蟲劑昂貴），再潑汽油於水面，引火燒之，極有成效。又在搜捕蚊蟲解剖研究中也掌握了何種瘧蚊是日瘧，是隔日瘧，是三日瘧，是週日瘧，是旬日瘧，是惡性瘧。通知人民預防並進行撲滅。惡性瘧疾，又名「黑尿病」，發高燒，血球被破壞，陷入昏迷，大、小便皆黑色，醫藥罔效。因為死人眾多，住於山區以及城市之漢族多畏往填區。當公路尚未暢通，瘧疾流行之時，漢族在清明節過後，即不住宿芒市埠，縱到芒市做生意，也必在日落之前收市，匆匆的走出填區，趕到山地過夜。筆者役於邊疆芒市時，常見漢族在日落之前以小跑的脚步通過市街，還以為治安上

發生事故，經探詢之後，始明究竟。在邊疆只要能注意到幾件事，也就可確保安康了。這就是：絕不飲生水；睡覺一定掛蚊帳；果皮太薄的水果最好是少吃；富於糯性的食米煮的飯，不要吃太飽；平時多吃點生大蒜；大霧瀰漫的晨間，不要起床太早。因為生水中可能有瘧原蟲；不掛蚊帳必受蚊蟲咬；果皮太薄的水果，往往被蚊蟲吸吮過；富於糯性的食米不易消化；生大蒜能殺菌，也能解毒。千萬不要相信鴉片烟可以醫百病，如果你偶發無病菌性毒的腸胃不適，吸上三口烟那確有奇效。不嚴重性的腫痛，鴉片烟包上去也可治癒。邊疆山區由北面未定界（中共已和緬甸畫了界）的拖角片馬起，迄南面未定界的卡瓦山區止，這長達一千七百里的毗連地區的人，就是靠種鴉片為生，今日依然如此。如果你認為鴉片可治病，那你必成爲一條龍——烟龍！本地各民族也有患瘧疾者，但極少死於瘧疾，有些孩童因瘧疾而導致脾腫，嚴重貧血，然大數的患者都能不藥而癒。好似本地民族有先天的抗瘧潛能。

二、山頭族——喀欽族

由於喀欽族人喜居高山之頂，大山之頭，漢族稱其為山頭。然今日若再以「山頭」相稱，極可能是輕則怒目相視，重則拳頭揮來，因為喀欽族人已感到以「山頭」呼之，有輕視辱罵之意。「山頭」，帶有不有文化、不有智慧、仍生活在原始時期中的民族。

在今日之亞洲、仍明「刀耕火種」，「刻木記事」，是生活中的一種方式者，山頭族中仍保有之。滇緬邊區荒山野嶺，佔地極廣，人口又稀少，大山之中，任意選地建屋耕作。這也是使於「刀耕火種」之因。所謂「刀耕火種」，是先將山林砍倒，待其稍乾，引火焚之，焚化之灰可做肥料，大的樹可作建材。燒過之山林地，天雨之後進行鬆土、播種，第一二季多是播種「旱谷」，旱谷者，是將稻谷散於鬆過之土中，由其自行發芽成長，不灌溉也無水可灌，往往人吃的水都要跑好幾小時才取到，有的天曉即去取水，到中午十一時才回到家。也有的山地，山高水就多，由山脚到山頂處處有溪流。（坐待收割。此類稻米多為硬米。硬米比較米漲飯，一般的米多是一碗未煮熟後有三碗飯，硬米可有四碗到四碗半的飯。還有，硬米好消化，不會導致胃呆。山地旱谷中也有播種紅米的，紅米有一種特殊香味，據說紅米（不是紅糯米）營養比白米高，釀出之酒也特別醇香。

「刀耕火種」，是在未有農具時代的原始耕作方式，而今日之山頭族人的「刀耕火種」，純為荒山野嶺處處有之故。這種耕作，全是「靠天吃飯」，老天適時的給予晴、陰、風、雨，就會豐收，否則則是裸粒皆無，因而邊疆各少數民族都重視「豐年祭」的祭神大典。

山頭族人的家屋，是長型的金字塔型，屋門開在屋之一端，為便利屋內受

到陽光照射，屋多爲東西向，屋內分間，南向留有小窗口，爲避免受潮濕，屋內多分兩層，上層住人，儲放糧食，下層爲畜舍。屋門前設有「祭獻柱」，所謂「祭獻柱」，是用竹或木做柱，栽入地下，柱上端置有竹編之碗型竹筐一個，祭鬼神的祭品就放在碗型竹筐內。家屋的建材，多是木柱、竹籬爲壁，富有者用木板爲壁，竹椽、屋頂覆茅草。邊地的茅草有兩種，一種是黃色、一種是白色，性堅韌、防水，長度似長人，山頭族人覆蓋方式是將茅草捆成手能相握之把束，用籬篾扎緊根端，緊綁松椽間，再將未捆之處散成半傘型。覆蓋好之後，用火燎去零亂的茅草葉，此種方式覆蓋，可長達五年不會漏水。

山頭族富保守，性格倔強，喜鬥狠，恩怨分明，重親情、交誼。在英人統治緬甸時，曾徵調山頭族青壯男性赴歐參戰，適時我政府「鞭長莫及」視山頭族爲「野人」的處境下，國境內的山頭族人隨往參戰者大有人在，追後英人組建「喀欽兵團」時，國境內之山頭族人投入者甚多，「喀欽兵團」，爲「驍勇善戰」的軍團。該兵團於緬甸獨立後被撤，兵官分編於緬甸各部隊中，因其本民族觀念重於緬甸聯邦。

山頭族的宗教信仰有三：天主教、基督教、鬼教。天主、基督兩教所讀之聖經，是西方傳教士所編之滿文而印。在人們認爲蠻烟瘴雨，魑魅魍魎、粗俗不文、嗜殺好砍之區誰也不願前往，但奇怪的，也是值得思考的却可見到西方傳教士，他們不單是滿口的本地語言，也滿身的本地人的服裝，和本地人如同家人般的生活在一起。不論從那種角度來看——文化侵略；政治陰謀，上帝愛心，他們都是成功的。寫到此，筆者在一本傳記上看到當年英國人入據「江心坡」的一段經過，世居江心坡的民族，也是山頭族系，有人稱其爲「浪遠」族。中共出版的地理圖曾說：江心坡有一個浙江省大，礦藏極豐。英軍每次入據，都載運大批物品，每到一地即以物品贈送，然江心坡的居民處處抗拒，英軍絕不開槍射殺，一直到第十二次的入據，通過譯者才會到首領，英人將大批物品贈與首領，並表明絕不是入侵江心坡，而是交朋友，說到此，英軍即展示武器，用小砲、機槍射擊近處一片叢林，瞬間叢林盡毀。英軍又表示：如果開砲開槍射擊攔阻者，將又如何？首領人物立即表示願和英人交朋友、服從英人。

山頭族又爲重然諾的民族，凡是承諾過的事，必去做，刀山油鍋，非所顧忌。又重交誼，一旦被認爲是親戚，雙方建立親誼關係之後，即可患難相共，永恒不變。在未讀過書的人，仍用「刻木記事」用以世代相傳。

山頭族之服裝：男性服裝，似漢族之唐裝，十之九皆用黑、藍兩色。女性穿及膝之圍裙，不穿褲。小腿到腳上裸骨用布裹之。山頭族女性禮服、均爲毛、綢、緞的料子，富有之家，平日衣料也是毛、綢之類。上衣爲黑色，由少女到老婦皆然。下裙爲毛織品、在紡織之時，即已安排好花紋，裹小腿

之布，也是有花紋之毛織品。男女多赤腳，外出做客穿鞋，無固定之鞋式，今多穿拖鞋。

山頭族女性喜戴飾品，飾品爲純白銀所製，以大小凸型銀泡和長型銀穗相佩爲主，上衣釘銀泡，泡下釘銀穗泡之大度，大泡如台灣使用之五元舊硬幣，小泡如今五元硬幣。銀泡、銀穗除釘於上衣之外，也釘在「童帕」——背掛在肩上的書包——上。銀手鐲、戒子、銀臂環、銀頸環、銀腰環、銀腿環，一個中等家庭的婦女身上銀製和衣服約需美金七百到一千二百元之間，美金在緬甸的官價一美元兌緬幣七元左右。緬甸爲盛產寶玉之國，緬甸各族婦女十之七八或多或少都戴有寶玉飾品；而滇緬毗連地區的各族民族婦女中也有佩戴玉石寶石飾品的，其價值多是以緬幣計算。除銀飾之外，還有精細之籬篾腰環、腿環，有人說這是當年蠻族籬篾甲兵之遺風。男性飾品、童帕上釘銀泡銀穗，使用之刀、刀鞘、刀柄用銀皮包裹，富貴之家——山官之家——刀柄刀鞘上鑲珠寶。各種野獸牙齒也作爲飾品，這也代表男性的威武。每一山頭族男性必有一把刀，山頭族之「三刀半」刀法，或能躲過三刀半，那你在他的眼中已不是平凡之輩，也就可能不再打下去，甚而可化敵爲友。「三刀半」刀法，雖不能克敵制勝，確爲山頭族人的「看家本領」。抗日前，山頭族使用的槍是火藥土槍，又名銅砲槍。抗戰期中有了步槍，英軍爲了加強敵後軍力，對國境內的山頭族也予以重點性的武裝，空投了一部份「小卡」，手榴彈、地雷、醫藥，由是時起，山頭族人的銅砲槍成爲古老之獵槍了。

山頭族人的戀愛極爲自由，然婚嫁的禮儀又極爲隆重，聘金之多，非一般人可承擔。女方贈與男方者多爲銀刀一把，高級童帕一隻，所謂高級童帕，是可裝水而不漏。童帕上釘純銀之飾品，高級衣料成衣一隻，絲織黃色童帕一條。女方向男方提出之聘禮係由家族親戚多寡而定，此爲山頭族重視親戚友所致，不論親事多忙，親戚友婚喪大事必須參與，因而客人也就衆多，有的一連吃幾天就以一千位客人來計，就夠忙的了。幸好菜餚簡單，主菜多是牛肉、豬肉，待客之飯類似便當，不用碗盤，而是以專包食物的大樹葉清洗加工之後包飯、包菜、盛湯，樹葉盛湯碗，可能只有山頭族人才會製作。山頭族人喜吃辣，菜餚的主味品是辣椒，在菜餚不多的時候，辣味都最富開味之功。

山頭族家中一年四季不斷有親友來往、經過、住宿，主客都坦率相處。凡探視親友者，絕無空手入門之人，如是由自己家中往探視，必帶家中土產，如是從城市回鄉，必帶城市果餅相贈。鄉間的親友到，所贈者多爲雞蛋、小菜，略豐者有雞、自晒之魚干、馬鹿干巴等。最高級聊宜之禮品是茶葉，如對方與已有怨仇，而送茶葉來，即表示對方請求恢復舊好。前言女方以親戚友爲要求聘禮之多是爲了待客，不是藉嫁女發財或養老，如牛要二十頭

，猪要十五口，酒要多少瓶，這些牛猪都宰殺宴客，不是賣掉發財。婚禮除信鬼者外，多是請神父、牧師主持。男家禮品中有一件傳統性少不掉的禮物，一面大「莽」——銅鑄，中心凸出之大鑼——。宴客不能無酒，酒都是自釀，分普通酒，烈酒兩種，烈酒又名「頭酒」，可抵酒精用。山頭族人男女都喜飲酒，不安者，多酗酒。由於女方索取聘金之重，婚後有了好幾個孩子而尚被追討聘金者，時有見聞。

山頭族人受宗教之影響，重視聖誕節，每年都有盛大聚會和慶祝，在日寇控制怒江西岸之後，亦未間斷過。信天主、基督教者，易交往，對事對人多能以理性相處。信鬼者，都依據其鬼的指示，誤入誤已之事甚多。信鬼崇鬼之家，忌諱極多，進入其家，一舉一動，一起一坐，如不諳其忌諱，就冒犯了他家之鬼，形同大禍天降，必須祭鬼，否則，小者家宅不安，病者加劇；大者橫禍突來，怪事百出。祭鬼必須宰殺，小者雞、羊、猪，大者是牛。由於忌諱特多，人們多不敢隨便進入信鬼崇鬼之家。山頭之「鬼」，如同泰族之「歹」，所不同者，使「歹」者為女性；而使「鬼」者為男性。山頭族人，生活細節中最忌在家中，在吃飯時放屁，在傳統的禮貌上，這是不敬，要受到責罰；在崇鬼之家是冒犯了鬼，要祭鬼。要走騰龍邊疆少數民族地區者，不要忽視了入境問俗。

「木腦擺」——豐年祭——，是山頭族人最大的敬神之典。也叫「吃新米」。風調雨順谷滿倉，在邊地各民族腦海中，這完全是天神的恩賜，絕不是人力所能達成，因而每到新谷登場，新米清香可口之時，即舉行「吃新米」之敬神——木腦擺——開始，村村寨寨依指定之地男女老幼盛裝前往，青壯年背著自己喜愛的刀和槍，一路走，一路敲大莽，一路高吼，會集之後，舉行謝神儀式，隨之歌舞開始，男、女、老、幼手牽手的圍成一個大圓環，而在排隊的時候依規是一男一女，有特技之男女分隊表演時，再分為男女隊。腳步、腰臀、手、隨鼓、「莽」之聲而轉動、俯仰、屈伸，由數十人，到數百人，數千人動作都是一致。他們也歡迎外族參加舞列。舞到興高采烈之時，即對空鳴槍，土砲也大響。如在夜間歌舞，場面益行壯觀，火堆處處，照映夜空，舞隊的旋動，鼓莽聲的沉音，震耳的槍砲齊鳴，歡呼的此起彼落，也有些像似非洲叢林中少數民族的那種祭神場面。聖誕節之夜的歡慶，也是如此。

山頭族居地出產鴉片，吸鴉片已為生活中之一環，英軍雇用之山頭族人，每天發給鴉片烟膏或「一朵把烟」。在「一朵把烟」，在所有山頭人以為不可少之物，朵把烟的製成，是把芭蕉嫩葉切成絲，烘乾或烤乾，置於煮好的鴉片烟稀膏中攪拌之，到可用手捏成團時即告成。吸「一朵把烟」的工具是用啤酒瓶般大的竹筒一節，在下端開一斜度小洞，置烟嘴，筒中添水後即可成為「水烟筒」，將「一朵把烟」裝在烟嘴上引火吸之。痛恨「一朵把烟」者，名此筒是「癩病筒」。酗酒、吸「一朵把烟」，對山頭族人的天賦健康和勇武，以

及忠誠和純樸傷害殊鉅。

三、栗所族——亞洲大陸的弩箭手

栗所族：有兩大族，一為「花栗所」，一為「黑栗所」。「花栗所」在國境內多，「黑栗所」在緬甸境內多。兩族服裝有顯著之不同。「黑栗所」女性上衣下裙都是黑色，予人有恐怖之感，男性以白麻紡織品製衣，上衣為對襟，長及膝部，穿長褲。性格比「花栗所」強悍。「花栗所」在騰龍邊區分佈人口統計，在龍陵縣境內「平安山」一帶為首，他們以余姓、曹姓兩姓為大族。服裝：男性以青藍色為主，上衣下褲，似中原的清代農村服裝，所不同者為少去衣領，據說是哀誌國破失去首領。頭上戴包頭，包頭也多為青藍色。腰間繫青藍色腰帶。善使弩子，若無強大之臂力，無法拉動其弦，箭上漬有見血封喉的毒箭藥，自豪善打「坐草」——埋伏，百發而九十中。女性上衣下裙，衣為對襟，衣裙之上均釘有紅、白、黃的多色長條花色，不穿褲，多長裙，夏短裙，小腿用布裹腿。頭上戴花色布包頭。男女都是身體強，不酗酒，不吸鴉片，以農耕為主。喜住高山之斜坡，耕作的農作物以「苦蕎麥」、「玉蜀黍」、「馬鈴薯」為主。這些也是主糧。宗教信仰非天主教即基督教，每週日停止一切工作大家都到教堂禮拜，節日已全隨教會，中國之農曆年仍重視。男性農耕之餘，喜打獵，射獵方式以弩箭為主，箭頭置見血封喉之藥，被獵獲之獸類，並無毒，其藥毒死獸類之後，全部毒性迅速回歸到箭頭所在之處，將箭著點之肉挖去即可。然弩箭毒藥匯集之肉，加入其解毒藥後，又成為高級補品，非其所親敬之人不得食。栗所之家烘曬的各類肉乾甚多。山居缺乏食油，因而多喜吃肥肉，宴客之菜主菜為煮熟之大肥肉，每塊有四兩，除擦以食鹽之外，不有任何調味品，每人一塊，以樹葉包好。猪是他們自己所飼養，猪肉也特別香。食米、只有年節、喜慶才吃得到，日常都是吃玉蜀黍，玉蜀黍收到家後，即一束束懸掛於屋樑或預置的涼桿之上。吃時，先將玉米剝下，置於臼內舂之將玉米舂成粒狀，用簸箕簸去皮和細末，入水略淘下鍋煮之，名為「玉米沙」。糯性玉米沙味香甜而軟。富有之家，參米煮之。貧困之家，參馬鈴薯煮之。栗所族栽種之馬鈴薯一個重五六磅者很普通，有些小孩移動馬鈴薯當小椅子坐。苦蕎麥、其味帶苦，不甜蕎麥很好吃，由於山地寒冷，甜蕎不適種，只好種苦蕎。蕎麥磨成粉，栗所族多以此做把把吃。「把把」是雲南名稱，其狀類似台灣今日的燒餅。也可蒸「糕」吃。

在栗所地區根本沒有西方醫藥，生病了向山上跑，山上有的是草藥，說起來可能不為台灣都市人所相信，那些內外科的草藥，藥到病除，尤其是外科藥，只要骨頭不碎成粉，他們的草藥幾包之後就可復元。

栗所族人也喜愛跳舞，月明星稀之夜，男女有歌有舞，他們的樂器極簡

單，一爲「葫蘆二胡」，狀似京胡，但只有兩弦，而下面用的是葫蘆。一爲「牙琴」，其小如口香糖，放置口中用牙咬著，以手撥之發聲，跳舞的人隨自己的琴韻而踢腳、抬腿、搖臀，而招手，動作舒緩優美。栗所族人最合人讚美的，是不種鴉片煙，不買賣鴉片煙，也不吸食鴉片煙，違背天理的事不做，日出而作，日入而息，堅守安息日的上帝好兒女。琴所族人所讀的聖經也是「蒲滿文」，西方傳教士用英文字以栗所族語發音。栗所族人多數通漢語，也有讀過漢人書者。在抗戰時，筆者曾訓練過兩位栗所族人從事敵後游擊，平日教以戰場動作，深以爲苦，要求出擊，在一次遭遇日軍重圍機槍、小砲地後似的轟擊下而潰散，幸好他們地形熟悉，又善爬山，三天後始分別到達預定的三個集合地點。因爲那是他們第一次吃到小砲的味道。他們也感到單憑他們的強弩，是無法對抗日軍的，後來也就安心地接受訓練了。筆者親身體驗的一件事，在參加一次栗所家庭禮拜中，得知一位栗所兄弟家遇困境，希望能有三隻小豬的本錢，除了他的飼料工資外，一年滿後出賣，利益平分。我當時拿給他十五塊「半開」——雲南省銀幣——合「袁大頭」七元半，他買了五隻肥壯的小豬飼養。半年後，日軍投降，地方事務百廢待舉，我忙於昆明於芒市之間，一年零九個月後，被這位栗所兄弟找到，一見面他就說，總算找到你了，那五隻豬怎樣處理？我說，豬是你的，你認爲怎麼處理就怎麼處理。他說：豬的本錢是你出的，除飼料、工本費外，兩方共分，要你決定才行。經我再三婉轉解釋當初我的本意，是送給他的。又再度表達我的至誠，他才千感萬謝的別去。邊地少數民族是純潔而樸實的，對他們不能要手段，踢皮球，他曾永恆地信任你，孔子的一段名訓「行篤敬，言忠信、唯蠻貊之邦可行矣。」欲與邊疆民族友善者，必踐履夫子斯語。

四、崩龍族

崩龍族多聚居於龍陵潞西兩縣毗連山林中，（在緬甸的崩龍族聚居於緬甸聯邦的「地波、姣媚、南山」的大山區，以種茶爲本務，生活富裕）以農獵爲生，可以算是騰龍邊區少數民族中人數最少，生活最守舊，亦最苦者。由於喜食餒味之肉類，又少沐浴，故有「臭崩龍」不雅的稱號。

崩龍族的穿著，男性穿衣褲，如漢族民初農村裝束，上衣下褲非藍色即青黑色，喜戴包頭，也是青黑色。女性上衣下裙，類似山頭女性裝，惟無山頭女性佩戴之銀飾。家屋的建材，都是木、竹、茅草，由於喜山林中，屋內

光綫不佳，濕氣極重，疾病多，又加信鬼和崇物，行動受鬼和魍魎所控制，困在極狹窄的生活圈中。

五、阿昌族

崩龍男女均喜嚼檳榔混合草烟石灰。亂吐紅水，環境骯髒，夏季太陽照射之時，即有一種難臭的怪味。

騰龍邊區的阿昌族，聚居於戶撒、拉撒兩司地。男女都穿青黑色或藍色衣著，男性衣褲似農村中漢族的唐裝，包包頭，女性上衣藍色，間有月白色，下裙必爲青黑色。勤苦耐勞。

戶、拉撒兩區爲山地小平原，氣候涼爽，不適於填區稻谷生長，但又無改良稻種，而致每年收成，僅足四個月的食用，八個月的糧米都靠向填區購入，因而阿昌族男人都會打刀，被譽爲騰龍邊地名產，緬甸喀欵族人使用之刀多爲戶拉撒阿昌族的產品。刀的原料，是向緬甸收購汽車的舊鋼板——邊地人稱彈弓鋼——加熱打成刀，所謂打刀，就是將鋼板加熱後，硬用鐵錘一錘錘的打而成之。用錘出之刀解決生活所需。緬甸對戶、拉撒的阿昌族進出緬甸不加阻止，可獲得緬甸居留證件，也可申請爲緬甸國民。因而戶、拉撒阿昌族人的生活都近於小康之家。戶、拉撒地區也有少數擺夷族，他們又都是種田爲生，生活方式完全不同。

戶、拉撒阿昌族除了從製刀方面賺得大批金錢外，在「草烟」一方面也收入頗豐，所謂草烟，是將烟葉切成細絲，用紙裹吸或裝入「烟窩頭」吸的烟草。他的特色是香，烟絲是綠色而不是黃色或醬色。這種草烟拿到緬甸去賣，每緬斤價爲七百元左右，一緬斤有四十支，七百元緬幣，折合美金官價約爲一百美元。每年運銷緬甸的草烟約三四千緬斤。

由於戶、拉撒阿昌族生活富裕，在吃的方面比其他少數民族都豐，單以趕集——邊地各民族叫趕街——來說，「大兩頭集」，初一、初五都是集日，一個月有七集，集日空地上搭有窩舖，供人吸鴉片、吃飯、談生意用。生意是在吃完東西後才做。早上進入集場，處處都是剝牛肉的刀砧聲，將牛肉剝成餃肉之牛肉投入濃縮後之牛骨髓湯內，味更濃郁鮮美。戶、拉撒的米錢在騰龍邊地及緬北各地極爲著名，有剛做出的和晒乾的兩種，煮、炒、涼拌都適宜，用紅米做的尤爲人愛。每年也有大宗的運銷各地。還有一種生牛吃之法，這種吃法初到之漢族不敢下箸，是將牛苦膽汁過濾後滲入剝好之生牛肉內，加上酸、辣、鹽、味精等調味品生吃之。也有用「苦湯」內儲存之苦液涼拌生牛肉吃，本地人說，這種吃法，不但營養高，而且有益於眼睛的明亮。所有趕集之人都吃飽、喝飽之後才做生意，其食量之大，頗爲驚人，有的人能吃一斤米錢（一斤有四十二兩），半斤剝牛肉。「飯量好、身體強」這是中國人的諺

語，六七十歲的人每餐吃三碗飯的人很普通，農村中的人是完全靠吃飯來維持體力和健康的。聽不到血壓高、心臟病。

戶、拉撒兩地盛產木瓜，木瓜樹高大，結瓜果累，味酸，又叫「酸木瓜」，可入藥、治酸痛。也有切成細絲做涼拌之配料，有白炒雞吃。在木瓜成熟時，將摘下的木瓜切成薄片曬乾外銷，雲南人喜吃木瓜燉雞，說是可益補身體。另一吃法，是糖漬木瓜乾，做法是將木瓜切成長條，放進石灰水內，去其酸味，後再去其水份，以糖漬之即成。也有用蜂蜜漬之者，價比蜜漬者高，在緬甸都可買到，約合官價美金八元一斤。

戶、拉撒大刀商，舖內掛著各型長、短、大、小的刀，由於打刀，連帶的養活很多人，一把好刀，是經過鐵匠打刀，木匠配製刀鞘、刀柄、銀匠包銀皮刀鞘，再鑲上珠寶，刀背繩，是女人專工紡結，繡料棉毛混合，而「結」有各種花式，也就是今天在電視上所看到的「中國結」了。戶、拉撒兩地的男性，在農忙之後，十之八九都走緬甸做生意。

中共對騰龍邊區的重視及控制手段

「中共控制雲南後，稱雲南為『西南邊疆國防重地』，稱騰龍邊區為『國防前哨重地』。首先在芒市組設了『德宏泰族景頗族自治州。』「德宏」擺夷話是「大江」就是指「怒江」；「泰」是「泰族」，景頗族，是包括了山頭族、栗所族、阿昌族、崩龍族的總稱。在芒市——德宏州——設了州辦公大樓，將騰龍邊區的十一土司調到芒市集中辦公——控制——有的官位是州長、副州長、州委，已被鬥爭而死的有在台國大代表刀威伯先生之父刀金版老先生；在台黨承業——龔御政——先生之父龔慶老先生。此兩位老先生均為慘死！

塞北家鄉黃米糕

趙夢蘭

時光過得真快，轉瞬間又是一年了，每當年節，看到本省人做年糕以及街上賣年糕的情景，就對家鄉綏遠的黃米糕特別懷念！謹就記憶所及介紹其做法與種類，以供塞北同鄉們參考。

泡好黃米

黃米（即去殼黍子），也是家鄉農產品之一，圓圓的粒兒雖然沒有糯米粒大，但黃晶晶的極為可愛，做出來的糕也沒有糯米糕黏，但却有一種特有的香甜味。家鄉一般家庭逢年過節辦喜事都做黃米糕，平時為了換口味也會做來吃，不過住在城市的人家做起來沒有農村方便。——就我記憶家鄉的市面上好像

「中共組設了『民族學院』，有『冊學院』，『昆明民族學院』（省）『北京民族學院』（中央）。凡被任用之民族幹部，必先調到『德宏州民族學院』受訓，照中共之培訓原則，再分送『昆明』或『北京』民族學院。作脫胎換骨的思想教育。

三、中共在少數民族地區設立了初、高級中學。
四、中共為「鞏固西南邊疆前哨重地」，為支援東南亞共黨，建立了「保山軍區德宏州軍分區」。這種軍區內部與內地軍區組織不同。
五、中共儘量纂編原有之泰文為「新泰文」，而我政府印製之擺夷文宣傳文件、文告、年輕一代的擺夷已看不通。

結語

騰龍邊區毗連緬甸長達一千七百里，其邊界綫北起拖角、片馬，南至卡瓦山區。在英人統治緬甸期中，我國家正處多難之秋，未有畫清國界，故名之為「中緬未定界」，中共控制大陸後，為示好鄰近中國大陸國家，首由周恩來主持與緬甸字奴政府重畫了「中緬邊界」，並樹立了界石。在此一長達一千七百多里的毗連地帶，處處有泰族。而滇南滇越邊界也有不少泰族，而這些地區的各少數民族多對中共暴政不滿。中共也正千方百計的纂毀各少數民族的歷史，善良純樸的生活習俗。筆者是以「拋磚引玉」之誠，祈我邊疆各民族在台仁人志士，整理本民族的歷史，用以粉碎中共的陰謀。也祈我政府有關機關對騰龍邊區少數民族有為之士予以誘導和培養，變中共的「西南邊疆前哨」為我們光復大陸的前進基地。

沒有賣磨好的黃米麪，都是現吃現磨。住在農村的莊戶人家，每家都有磨子，做起來方便，我家住在城裏，自家沒有磨子，要吃時必須自己將米泡好，再拿到街上磨坊花錢請人家磨，因此做起來顯得麻煩，不過日久為了換口味，偶爾也會做些來吃。而那小毛驢拉磨的情形，至今想起來還覺得很有趣。
家鄉那時用的仍然是石磨（本省現在完全是電磨）。石磨，有用驢拉的，也有手推的小磨。磨坊代人磨麪的是用驢拉磨。

磨成麵粉

毛驢拉磨時都被蒙著眼睛，那是將人戴過的西瓜皮舊毡帽由中間剪開，但

端午節前後街上都有推著小車賣粽子的。有黃米粽子也有糯米粽子。賣的人都是現賣現剝，將粽子剝在小碟裏淋上糖湯備上小叉交給買者，將粽葉留下再用。買的人或當場吃或自備碟子拿回家吃。——家鄉不產竹子，因此對粽葉特別珍視。粽子也是，同樣價錢，黃米粽子大些，糯米粽子小些，甚至糯米粽子比黃米粽子還貴些。俗話說：「物以稀為貴」。這也是家鄉不產糯米的緣故。但儘管糯米粽子在家鄉比較稀罕，可是不見得比黃米粽子好吃，總覺得它吃起來黏得太緊，而且味淡，不如黃米粽子鬆軟香甜。這或許是個人對黃米的偏愛，但黃米本身就具有受人歡迎的「香甜」條件。

年糕

家鄉過農曆年蒸的年糕也就是平常吃的黃米糕，蒸出來時都是淡的（本省年糕是先摻了糖或鹹料之後蒸的），然後再加工變化著吃。不過在過年時做的量多些，多者能吃兩三個月，尤其我家因平時很少做，一到過年，一次就做得很多，做好後儲於糧房，——那是家鄉到了冬天，天然的冰庫，可以存到來年二、三月不會壞。

記得那時我家一到過年，就將平時不常用的大蒸籠大麵板搬出來洗刷乾淨，蒸年糕蒸饅頭了。年糕蒸法如前，蒸好後除一部分包豆沙做炸糕外，其餘的都搓成小碗口粗尺多長的糕條預備著到吃時再加工。這種糕條家鄉稱為「素糕」。

「然後連同炸好的糕一起送進我家那座天然冰庫（糧房）儲存起來。到時候吃多少取多少。」

家鄉的臘月，有句俗話：「臘七臘八凍死寒鴉」。正是「滴水成冰」的時候，食物一入糧房很快就結凍了。糧房裏排列了許多大甕，——我家鄉下有田，每年收割了將糧運進城，一準備就是全家人一年的糧食：米、麪、雜糧等各有專甕，蒸熟的年糕也不例外，結凍後統統請其「入甕」。

油炸糕要吃時取出來，上籠餛飩就可以吃。素糕要吃時取出來甜吃鹹吃必須再加工。甜吃時切片再用油炸了蘸綿白糖吃，鹹吃可同各種菜或肉炒著吃。最普通的一種吃法和洋芋炒：將素糕和洋芋都切成小指粗細的條後，再加蔥絲；或再加肉絲，素炒葷炒都可以，炒時蓋上鍋蓋略燜一會兒，待洋芋和糕都軟了一起出鍋，吃起來糕軟而香，洋芋細膩而麪，自有一番風味。

其次是紅燒肉（家鄉叫燉肉）泡素糕，這也是家鄉過年時最常吃的：將燒好的豬或羊肉，連湯帶肉盛一小碗，再撒些蔥花薑末在上面，素糕切片後餛飩軟泡在碗裏，連糕帶肉一起吃，味道鮮美無比。

黃米糕的好處是不太黏，可以多吃不膩，不像糯米糕多吃一點就難以下嚥，而且它有一種自然芳香也是糯米糕所沒有的，因此使人特別懷念！

以上單憑幼時一些零星記憶拉雜的寫了一篇，錯誤之處，必定很多，又因能力所限未將家鄉黃米完善報導，還望鄉親們原諒！並請鄉親們多多指教！

外蒙古歷史及成吉思汗的勲業

白瑞昌

一、外蒙古歷史

蒙古在地理環境上，自古以來就是游牧民族的搖籃，而其民族發展的進程，遠因文化未啓，無文獻可考，故多不詳。蒙古民族最初見於文字紀錄的獵狁（夏）或獯鬻（周），至秦漢的匈奴，唐、宋、遼、金的韃靼，名稱雖有不同，而血統則因緣一貫，都屬蒙古民族。

紀元前三世紀，游牧的匈奴人出現於蒙古草原，他們漸漸成為古代中原農業民族的最大困擾，他們時常入侵中原，故秦朝統一中國全境後（紀元前二二

一年至二〇六年之間），為防衛北部的疆土，曾修築世界聞名的萬里長城。這就是蒙古的游牧民族與中原的農業民族間最古的疆界。匈奴最興盛的時期，正當秦漢交替的時代。紀元前二〇〇年頃，匈奴攻略漢土的北部，白登（今山西省大同東部）之圍，漢高祖幾乎變成冒頓單于（匈奴稱王為單于）的戰俘。其後漢朝對於匈奴採取和親政策，努力避免戰爭。不久匈奴的內部起了分裂，鄰近漢土的部份稱為南匈奴，戈壁以北稱為北匈奴。南匈奴因懼北匈奴的攻伐，又畏漢朝的威脅，因而依附漢朝，求其保護。南匈奴在第三、四兩世紀中，不斷南移，在後漢（東漢）滅亡之後，曾在中國本土建立過為時甚暫的幾個中國

式的小國家，如北漢、前趙、後趙等，在南下建國的過程中，他們的人民逐漸失去游牧民族的特質，而與農業的漢民族融合一起。在北匈奴西遷（遷往中亞細亞），南匈奴南下的時期，廣大的蒙古草原，漸由另一蒙古族——通古斯系的游牧民族——鮮卑所統轄。到第四世紀，鮮卑人的一部也逐漸南進越過長城，在華北建立一個小國——燕，後來又分為南燕北燕。第四世紀五十年代至五世紀初葉，在中國本土由一些蒙古或突厥族系民族所建立的小國家羣，都個別被突厥系的拓拔氏所統一，建立強大的北魏（建都今綏遠武川），而結束了中國歷史上所稱的五胡亂華時代。

「蒙古」其字義為「勇敢無比」，世居幹難河（今鄂嫩河）源的不爾罕山（今外蒙庫倫北之肯特山）附近，為游牧民族。十三世紀初（一二〇六年），成吉思汗滅肯特山附近諸蒙古部落，統一蒙古全境。以後他在二十一年內擴張其帝國領土，東至黃海，西迄亞得利亞海和波羅的海，奠定元代橫跨歐亞兩洲之大帝國的始基。他於一二二七年滅西夏後，歸途中因病逝世，享年七十二歲（伊克昭盟今仍有其衣冠墓）。

蒙古太祖（鐵木真）太宗（窩闊台）兩朝的經略外國，都集全力於西北。自憲宗（蒙哥）至世祖（忽必烈）入主中國，始轉而東南向。兵鋒所至，東及高麗（韓國）、日本，西南至緬甸、安南，威力達於南洋。高麗自宋太祖即位，其王世受中國冊封，蒙古興起後，以盜殺蒙古使臣而起戰爭，結果高麗戰敗（公元一二五九年），一切行政都受元朝支配，而為蒙古屬地。以後元世祖聽高麗人之慫恿，曾遣使招日本來歸，日本置之不理，世祖曾兩次遣將東征，均無功而還。安南自從五代時（約十世紀初）脫離中國而獨立，宋朝亦無力收復，蒙古憲宗時，命忽必烈降大理人土蕃，安南畏懼蒙古的兵力，於是又稱臣奉貢（一二六一年）。蒙古自滅大理後，世祖曾兩次征緬，至元二十二年（一二八五年）。緬王遣使乞降，因和議未成而又起戰爭，緬王逃錫蘭（Ceylon，今斯里蘭卡），元軍亦因糧盡而班師，但緬王還其都城後，則稱臣內附。於是今西藏東南諸部落和暹羅等國都入貢。世祖為統治此一廣大領土，內設十一行中書省，外設兩元帥府、四大汗國，以分治亞歐各領地。此為元代最盛時期，東至高麗，西至東歐，南至印度洋，北至西伯利亞，版圖之廣大空前未有。祇要有汗巴里（北京）大汗金牌一道，便可往來歐亞，通行無阻。由於交通發達而貿易隨之發展，因此中國的文物相繼傳入歐洲。中國造紙術、印刷術、磁針、火藥等的傳佈，對歐洲文化影響非常之大。

我國北方的敵人——蘇俄，欲貫徹其侵略東方的政策，處心積慮吞併我國蒙古地方，消滅我蒙古同胞。（蒙古曾統治俄國二百四十年之久，當年莫斯科統治者伊凡投降蒙古後，曾為蒙人主辦稅收，曲意奉承，以圖中飽，故史稱「錢

袋伊凡」。）民國初年，俄寇唆使外蒙宣佈「獨立」，至俄國革命後，外蒙曾自動宣佈取消獨立。不久蘇聯紅軍侵入，蒙古重為俄寇控制，並在俄共操縱下成立所謂「蒙古人民共和國」，又分割唐努烏梁海為「土文人民共和國」。此種侵略結果，我國均未承認，在形式上我仍保有宗主權。至民國三十三年，俄寇乘我抗日最艱苦時期，悍然侵併唐努烏梁海為其領土，次年又在雅爾達密約中，使蒙古之獨立為美英兩國所承認。其後中蘇條約，我國忍痛承認蒙古經過公民投票後獨立。

我政府於民國三十五年一月五日許可外蒙獨立，但實際已完全淪於蘇聯控制之下。俄共支持其匪叛亂後，我國曾向聯合國提出控訴蘇聯案，於民國四十一年二月經大會通過。其後我立法院通過廢止中蘇條約，我政府於四十二年二月，正式宣佈廢止該約。於是因中蘇條約而喪失之蒙古地方，在法理上重為我領土之一部。

二、成吉思汗的勲業

中國歷史上的一位最偉大的英雄，元代成吉思汗大帝，武功赫赫，雄視世界，鐵騎奔騰，踏遍歐亞兩洲，俄羅斯帝國亦曾俯伏於其寶座之前，甘心接受其統治。以後俄國的史家，頗多強調蒙古西征時之軍事破壞情形，為含有成見之記載，西洋史家據以因襲傳播，致令好萊塢劇作家想像之成吉思汗，為一粗獷的蠻族武士。至於毛匪澤東所謂「成吉思汗，只懂彎弓射大雕」，則更為狂妄無知的侮蔑。

在十二世紀初，蒙古人已經開始民族的統合運動，曾有相當的進展。之後成吉思汗的曾祖父，合不刺曾承繼在幹難、克魯倫兩河流域游牧之蒙古族首長的地位，他不滿金人對於蒙古的壓迫，起而反抗，曾因獲勝而被稱為蒙古的可汗，這是成吉思汗家族中稱為可汗的第一人。成吉思汗的父親也速該，亦曾因戰功得到巴圖爾（英雄）的尊號。西元一一五五年，也速該戰勝塔塔兒人凱旋的時候，他的夫人兀格倫在幹難河左岸迭里溫李勒塔克生產一個男兒——鐵木真（Temuchin），蒙古語意思是「精鋼」，成吉思汗的個性和一生事業，確實是一塊不可磨損的精鋼。他小時候，因生活的磨鍊和戰鬥需要，使他擅長騎射，雄偉過人而品貌英俊。當他十三歲時，他的岳父薛禪曾描述與其初見時的印象說：「此兒面如白玉，龍眼鳳眉，鼻端耳大，唇紅齒白，腰長胸闊，英勇威武，有人君之度」。結果把自己的女兒許配給他，就是以後的泓吉刺夫人。同時，成吉思汗得自母教的益處非常之大，也是賦性純良與聰慧的緣故，母教就成為他一生事業德力的基礎。他的父親被塔塔兒人毒死時，他才十三歲，在極困苦的環境下，由他的寡母撫育成成人。可見偉大的人物都出於偉大的母親。因

此鐵木真就是統一蒙古民族，建立橫跨歐亞兩洲之大帝國的成吉思汗——世界最偉大的皇帝。

一二〇六年成吉思汗統一蒙古之後，便建立國家的組織，制定法律，整軍經武，使漫無秩序和極端散漫的人民，走上有組織有紀律的社會，而奠定立國的基礎。至一二一六年，成吉思汗的勢力，已與回教國家花刺子模（元史稱西域國）接壤。此兩大勢力間，因商隊而發生紛爭，於一二一九年成吉思汗親率大軍攻之，經過五年的苦戰，終於佔領花刺子模的全境，於是今阿母河以南阿富汗、伊朗東境皆入蒙古版圖。

成吉思汗為治理西征所得之土地，曾封其四子：（一）以鹹海、裏海、欽察部舊地，即自俄羅斯東南境至吉爾吉斯之地，封與長子朮赤，是為欽察汗國（其後兀赤子孫，世居其地。至一四八〇年，為俄莫斯科大公伊凡三世所滅。）；（二）以中亞細亞黑契丹（西遼）之故地，封與次子察哈台，是為察哈台汗國。（三）以乃蠻族的故地，即阿爾泰山一帶及新疆北部諸地，封與三子窩闊台，是為窩闊台汗國。（四）以他自己直轄的本土，按照蒙古人以少子為家督的習慣，封給末子拖雷，並把北滿洲和中亞細亞封給他的兄弟們。以後，憲宗蒙哥（拖雷之長子）於一二五一年即位後，派其弟忽必烈南征，復派其次弟旭烈兀西征，旭烈兀於一二五五年入薩馬爾干城，滅波斯，奪耶路撒冷於回教徒手中，給與耶穌教徒，不久統治波斯和小亞細亞的旭烈兀自稱為伊兒汗，自建汗國，因被稱為伊兒汗國。至一二五九年，蒙哥病逝，當時中國本土的大部，完全握在忽必烈手中，崇尚漢文化的忽必烈採納漢儒的意見，遂自立為皇帝，於一二六〇年捨棄舊都哈喇和林（今日外蒙額爾德尼）建都華北汗巴里（北京），建國號曰元，至此忽必烈繼其祖父成吉思汗之志完成蒙古建立帝國的大業。

三、結 論

外蒙古在歷史上是我國的領土，這是一個不容懷疑和爭論的事實。它位於亞洲中部，和蘇聯及我國大陸為鄰，全面積一百五十三萬一千平方公里。它的西、北、東三面環山，南面被大戈壁沙漠包圍，全境形成一個廣大的平原盆地。境內有大草原和原始森林，北部和西部有廣大的可耕地，可供發展農業，森林中盛產各種珍貴的動物。河泊有色楞格河、克魯倫河、鄂嫩河、烏布沙泊等。全境平均高度為海拔一千五百八十公尺，氣候是極端大陸性的，一年中常是萬里無雲的晴朗天氣。目前在俄共控制之下的所謂「蒙古人民共和國」的國家最高政權機關為：大人民呼拉爾主席團（代表會議，最高政權機關均稱呼拉爾），這個一黨專政的政權，完全是由俄共一手製造的傀儡形式，蒙古的宗教已被共黨紅色政權運用優越的戰備徹底摧毀，固有的蒙文也已廢棄，代以官定的

新斯拉夫文（用俄文拼音的蒙文）。喇嘛的權力與財富也早已被剝奪。目前，偽蒙首府烏蘭巴托市（庫倫）之甘丹寺雖已恢復宗教活動，也僅是一個偽裝的幌子。近年來烏蘭巴托市區建造不少公寓，但是蒙古人自覺住在蒙古包裏，比住在西式洋房中舒服而自然。他們說：「我們是生在馬背上的，我們最大的樂趣就是見到一羣牲口在蒙古包前吃草」。因此，蒙古人早已感受到在共產主義制度下的生活，大不如過去的享受，以往每一個蒙古旅行者騎在馬背上喝酒、啃羊腿的享受已不可得。使蒙古同胞最為嚮往的，是悠閒的觀賞戈壁日落黃沙的景色和安定人類心靈的宗教生活，而今這一切都成了虛幻的甜蜜回憶。

我國的聖哲對處理境內民族問題，則從來主張「耀德不觀兵」……是以近無不聽，遠無不服」。就是要有包容的雅量，執行政策，所以蒙古同胞和國內各民族相處的非常和諧。（筆者生長在塞外草原，即共匪所稱之內蒙地區，在鄰居、同學和朋友中有許多蒙古同胞，大家相處的非常和睦，從未有種族隔閡。）民國建立之初，國父在臨時大總統就職宣言中說：「……國家之本在於人民，合漢滿蒙回藏為一國，如合漢滿蒙回藏諸族為一人，是曰民族之統一」。

蔣公在其所著「中國之命運」第二章第一節內也說：「……我國政府仍一本我 國父的遺教，以及中國國民黨歷次宣言，一掃滿清對內的卑劣政策，務使國內各民族一律平等。」這都是提示中華民國五族共和，與一律平等的要旨。

勿論一個國家或一個民族，大多數人民的生活方式及思想，不僅為其文化重心之所寄，也為其生存之所關。因此，使人民和諧、快樂，才是尊重民族人格和文化的特質。在共產黨控制下的外蒙，使這個豪放的民族不復能發揮其先天的性格。在心理上經常有一種無法放鬆的壓迫感和潛在的厭惡情緒，這種死寂的社會氣氛，實際上給予他們莫大的壓力，遲早必會爆發發維護宗教尊嚴的反共戰爭。

正值本黨建黨九十週年紀念日，蔣主席 經國先生期勉全黨同志和全國同胞者，要我們必須在國民革命的道義砥礪中，成就自己完美的革命人格和志節，竭智盡忠，犧牲奮鬥，繼續掃除滿清政府對長期積弱之下，百餘年來憂慮積累下來的橫逆。主席更期勉中國國民黨的同志，承擔國民的付託，受全民的信賴，結合國民的心力，成革命之全功。我們懷於主席正義的呼聲，務須堅忍苦鬥，徹底消滅共匪，俄共為禍中國的共產主義，驅除馬列，恢復中華，實現以三民主義統一中國和收復外蒙的歷史使命，為中華民國開萬世之太平。

七十三年十一月廿四日於海員處

楊業父子生平及其忠勇事績概述

張 遐 民

據一般通俗小說以及戲劇與電視，大體將楊業父子之家世，作如下之演義或記載：楊業（即老令公）父爲楊褒，妻爲余賽花（即余太君，余洪之女）。有七子二女：長子延平，次子延安，三子延定，四子延玉，五子延德，六子延昭，七子延嗣，二女爲八姐與九妹。其諸子女之婚嫁及其傳承人事，除六子延昭有較多之記述外，餘均不詳。

延昭之妻爲方秋水，子宗保，媳穆桂英，孫文廣。至其四子延玉在遼招親；五子延德赴五臺山出家等事，小說與戲劇中亦多樂道之。年來，港劇「楊門女將」與台視「楊家將」以及最近國劇演出「七星廟」中「洪洋洞」之楊家人物，概如斯而已。

小說與戲劇之編排，其內容固不能完全符合史實，然對於有關人物之姓名與重要言行，却不應離史實而隨意編造，今就正史（註一）所載，將楊業及其子延玉、延昭；孫文廣各個之事績，分別簡述於後：

（一）有關楊業者

業并州太原人，父信，爲北漢麟州刺史。業幼，個儻任俠，善騎射，好畋獵，所獲倍於他人。嘗語其同伴曰：「我他日爲將用兵，亦猶用鷹犬逐雉兔爾。」弱冠，事劉崇爲保衛指揮使，以驍勇善戰聞，累遷至建雄軍節度使。屢立戰功，所向克捷，國人號爲「楊無敵」。宋太宗征北漢至太原，素聞其名，思求之。既而太原孤壘甚危，業勸其主繼元降，以保生聚（註二）。既降，太宗召見，大喜，任爲右領軍衛大將軍。師還，授鄭州刺史。

太宗以業老於邊事，復遷代州兼三交莊泊兵馬都部署。會契丹入鴈門，業領麾下數千騎自西京（大同）出，由小徑至鴈門北口，兩橋擊之，契丹大敗。以功遷雲州觀察使，仍判鄭代二州。自是契丹師望見業旌旗，即速引去。宋主將成邊者多忌之，有潛上謗書，斥言其短。帝覽之，皆不問，封其奏，以付業。

太宗雍熙三年二月，以忠武軍節度使潘美爲應、雲、朔、寰四州都部署

，楊業副之，以西上閣門使蔚州刺史王侁，軍器庫使順州團練使劉文裕護其軍，大兵北征，出鴈門。師次桑乾河，會曹彬之師戰不利，諸路班師，美等退歸代州。六月，契丹太后蕭氏，偕其大臣諸路兵馬都統耶律斜軫及五押惕總，將兵十萬至安定西，知雄州賀令圖遇之，收績，斜軫追及，戰於五台，攻陷蔚州。令圖復與潘美帥師往救，又敗；於是渾源、應州之守軍皆棄城走，斜軫乘勝入寰州，殺守城吏卒千餘人。潘美既敗於飛狐，又奉詔與楊業引兵護雲、朔、應、寰四州之民南徙。軍至朔州南之狼牙村，聞契丹已陷寰州，兵勢甚盛。業欲避其鋒，遂謂美曰：

「今敵鋒益盛，不可與戰。朝廷止令取數州之民，但願兵出大石路，先遣人告雲、朔守將，俟大軍離代州日，令雲州之衆先出，我師次應州，契丹必悉兵來拒，即令朔州之民出城，直入石碣峪，遣強弩千人，列於峪口，以騎士援於中路，則三州之衆保萬全矣。」

監軍蔚州刺史王侁沮其議，曰：「領數萬精兵而畏懦如此；但趨鴈門北川中，鼓行而經馬邑。」順州團練使劉文裕亦贊成之。業曰：

「不可，此必敗之勢也。」

侁曰：「君素號無敵，今見敵逗撓不戰，得非有它志乎？」業曰：

「業非避死，蓋時有未利，徒令殺傷士卒而功不立。今君責業以不死，當爲諸公先。」

乃引兵自大石路趨朔州。將行，近謂美曰：

「此行必不利，業太原降將，分當死；上不殺，寵以連帥，授之兵柄；非縱敵不擊，蓋伺其便，將立尺寸功以報國恩。今諸君責業以避敵，業當先死於敵。」

因指陳家谷曰：

「諸君於此，張步兵強弩爲左右翼以援，俟業轉戰至此，即以步兵夾擊救之；不然，無遺類矣！」

美即與侁麾下步兵陣於谷口。斜軫聞業且至，遣副部署蕭達蘭伏兵於路；業

至，斜軫擁衆爲戰；業敗，退趨狼牙村。旆自寅至巳不得業報，使人登托邏台望之，以爲契丹兵敗走。欲爭其功，即領兵離谷口，美不能制，乃緣交河西南行二十里；俄聞業敗，即麾兵却走。業力戰自午至暮，果至谷口，望見無人，即拊膺大慟！再率帳下土力戰，身被數十創，士卒殆盡，業猶手刃數十百人；馬重傷不能進，匿深林中。契丹將希達，望見袍影射之，業墮馬被擒。其子延玉與岳州刺史王貴，親射殺敵數十人；矢盡，復張空拳殺敵數十人，乃遇害，業既被擒，因太息曰：

「上遇我厚，期捍邊討賊，破敵以報，而反爲姦臣所嫉逼令赴死；致王師敗績，復何面目求活耶？」

乃不食三日而死。帝聞，痛惜甚。俄下詔曰：「孰干戈而衛社稷，聞鼓鼙而思將帥，盡力死敵，立節邁倫，不有追崇，曷彰義烈。故雲州觀察使楊業，誠堅金石，氣激風雲，挺隴上之雄才，本山西之茂族，自委我乘，式資戰功；方提貔虎之師，以効邊疆之用，而群帥收約，援兵不前，獨以孤軍陷於沙漠，勁果森厲，有死不回，求之古人，何以加此？是用特舉徽典，以旌遺志，魂而有靈，知我深意！可贈太尉大同軍節度使，賜其家布帛千匹，粟千石。大將軍潘美降三官，監軍王侁除名，隸金州；劉文裕除名，隸登州。」

業不知書，忠烈武勇有智謀，練習攻戰與士卒同甘苦。代北苦寒，人多服氍毹，業但挾纊露，坐治軍事，傍不設火，侍者殆僵仆，而業怡然無寒色。爲政簡易，御下有恩，故士卒樂爲之用。其敗也，麾下尚有百餘人。業曰：

「汝等各有父母妻子，與我俱死無益也，可走還報天子。」

衆感泣不去，無一生還者，聞者皆流涕。業死難於七月，朝廷於八月錄其子爲供奉官。延朗（即延昭）爲崇儀副使，次子爲殿直，延浦，延訓並爲供奉官，延環，延貴，延彬爲殿直。

○有關楊延昭者

延昭本名延朗，延昭後改焉。幼沉默寡言，兒時多戲爲軍陣。業嘗曰：「此兒類我」，每征行必以從。太平興國中補供奉官。業攻應州，延昭爲其軍先鋒。戰朔州城下，流矢貫其臂，門益急。以崇儀副使出知景州。時江淮凶歉，命爲江淮兩都巡檢使，改崇儀使知定遠軍，徙保州緣邊都巡檢使，就加京使。

眞宗咸平二年冬，契丹擾邊。延昭時在遼城，城小無備，契丹攻之甚急。長圍數日，契丹每督戰，衆心危懼。延昭悉集城中丁壯，登陴賦器甲護守。曾大寒，汲水灌城上，且悉成冰，堅滑不可上，契丹軍遂潰去，獲其鎧甲

甚衆。以功拜莫州刺史。十月，契丹主隆緒大舉入寇，眞宗駐大名。鎮定高陽關都部署傅潛握重兵頓中山，畏懦閉關自守。延昭與楊嗣、石普屢請益兵以戰，潛不許。及潛抵罪，召延昭赴行在，屢得對，訪以邊要，帝甚悅。指以示諸王曰：「延昭父業，爲前朝名將，延昭治兵護塞有父風，深可嘉也。」厚賜遣還。是多，契丹南侵，延昭伏銳兵於羊山西，自北掩擊，且戰且退。及山之西伏兵發，契丹衆大敗，獲其將酋首以獻。進本州團練使，與保州楊嗣並命。帝謂宰相曰：「嗣及延昭並出疎外，以忠勇自效，朝中嫉忌者衆，朕力爲保庇，以及於此。」

咸平五年，契丹侵保州，延昭與嗣提兵援之。未成列，爲契丹軍所襲，軍士多傷失。還，將治其罪。帝曰：「延昭輩素以勇聞，將收其後效耶。」有之。六年夏，契丹復侵望都，復用延昭爲都巡檢使，時講防敵之策。詔嗣及延昭條上利害。又徙寧邊軍部署。景德元年，詔益延昭兵滿萬人，如契丹入寇，則屯靜安軍之東，令莫州部署石普屯馬村西，以護屯田，並斷黑盧口萬年橋敵騎奔衝之路；仍會諸路兵犄角追襲。時王超爲都部署，聽不隸屬延昭。上言：

「契丹頓漕漕，去北境千里，人馬俱乏，雖衆易敗，凡有剽掠，率在馬上。願飭諸軍扼其要路，衆可殲焉；即幽燕數州，可襲而取。」

奏入不報，乃率兵抵遼境，破古城，俘賊甚衆。及請和，眞宗遣州守臣，御筆錄以示宰相，令延昭知保州兼緣邊都巡檢使。景德二年，追敘守禦之勞，進本州防禦使。俄徙高陽關副都部署，在屯所九年。

延昭不達吏事，軍中牒訴，常遣小校周正治之。頗爲正所罔，因緣爲姦。帝知之，斥正還營而戒延昭焉。大中祥符七年卒，年五十七。延昭智勇善戰，所得奉賜，悉歸軍，未嘗問家事。出入騎從如小校，號令嚴明，與士卒同甘苦。遇敵必先行陣，克捷推功於下，故人樂爲用。在邊防二十餘年，契丹憚之，目爲楊六郎。及卒，帝嗟悼之，遣中使護輓以歸。河朔之人，多望柩而泣。錄其三子官，其常從門客，亦試藝顯敘之。子文廣。

○有關楊文廣者

文廣字仲容，以班行討賊張海有功，授殿直。范仲淹宣撫陝西，與語奇之，置麾下。從狄青南征，知德順軍，爲廣西鈴轄知宜邕二州。累遷左藏庫使帶御器械。英宗治平中，議宿衛將。帝曰：「文廣名將後，且有功，迺擢成州團練使，龍神衛四廂都指揮使，遷興州防禦使。秦鳳副都總管韓琦使築纂城。文廣聲言：「城噴珠」率衆急趨纂城，比暮至其所，部分已定。遲明，敵騎大至，知不能犯而去。遺書曰：「當白國主以數萬精騎逐汝。」文

廣遣將襲之，斬獲甚衆。或問其故？文廣曰：「先人有奪人之氣，此必爭之地，彼若知而據之，則未可圖也。」詔書褒諭，賜襲衣帶馬，知涇州鎮戍軍，爲定州路副都總管，遷步軍都虞候。遼人爭代州地界，文廣獻陣圖並取幽燕策。未報而卒。贈同州觀察使。

總上述，楊業父子歷代戍邊，忠勇衛國，效命疆場，而大書特書，名垂青史者，祇業與延昭，文廣父子孫三將耳。至業之其他諸子，僅錄其名與官職；而延昭之三子，文廣外其他二子名亦未見。一般小說與戲劇中，盛道：

「四、八郎在遼招親爲駙馬」，「余太君統率女將抗遼並征伐西夏」，「楊宗保、穆桂英大破弘州城」等故事。此與史實雖不相符，然爲激勵世人，效法楊家，爲國家民族樹立忠孝之基，故亦未可厚非也。

註一：「宋史」列傳卷三十一；「續資治通鑑」卷第十「宋紀」十。

註二：「續資治通鑑」卷十宋紀下載：「業素驍勇，及繼元降，業猶據城苦戰。帝欲生致之，令繼元招降之。」業剛毅忠勇，此說較合情理。

國內外大事記

民國七十三年十一月

十一月

- 一 日△行政院院會於一日通過營業稅法修正草案，將以循序漸進的方式，改制實施以加值額爲課稅基礎的加值型營業稅。
- △一日爲國軍退役役官兵輔導會成立廿週年，蔣總統書勉全體榮民自強不息，並勵忠勤。
- △經濟部部長徐立德一日接見紡織界代表，聽取其反對明年度紡織品出口配額辦法中有關計畫性配額將予重新分配的意見，經溝通後，業者多支持經濟部規定。
- △前中共藝品公司組長王玉路投奔自由返抵祖國，控訴共匪暴行。
- 五 日△著作權法修正草案五日經立法院院完成審查，決定將電腦軟體納入保護範圍。
- 六 日△蔣總統六日主持財經會談，作五項重要指示，期勉全民爲社會整體利益及國家未來前途，共同奮鬥，激發潛能，因應經濟發展挑戰，朝著自由化與國際化方向努力。
- △美國六日舉行大選，共和黨總統候選人雷根、副總統候選人布希以壓倒性優勢，擊敗民主黨候選人孟代爾及佛娜蘿，當選連任第四十一任總統及副總統。
- 七 日△爲激勵工商界投資意願，經濟部七日決定成立市場情報中心。
- △尼加拉瓜七日指美艦進入其水域，下令全國警戒；美總統雷根則指出俄如運米格機至尼國，是嚴重事件。
- 八 日△工業局八日召集國內彩色電視機業者會商，協議降低行銷、廣告費用，並推出普及型機種，以降低售價。
- △美總統雷根八日發表當選後談話，宣佈決在新任期內繼續推動保守主義復興；並表示準備與蘇俄恢復有限武談判。
- △美太空梭「發現號」八日再度升空。
- 十 日△三軍官校暨政治作戰學校十日舉行聯合畢業典禮，蔣總統以「認清國家當前處境，矢志完成復國使命」爲題，書勉畢業生做開創新機運的強者。
- △國民黨中央委員會秘書長蔣彥士十日主持「反共學人座談會」，與會反共學人義士一致舉證駁斥共匪歪曲史實謬說。
- 十二日△十二日爲國父誕辰暨文化復興節，蔣總統親臨主持中樞紀念大典。
- △海外地區三民主義統一中國大同盟聯合大會十二日起在台舉行三天。
- △美國會眾議員訪問團十二日抵華訪問，蔣總統十四日予以接見并交換意見。
- △治安單位於十二日深夜全面展開定名為「一清專案」的掃黑行動，捕獲不良幫派首惡分子一百餘人；內政部長吳伯雄十五日堅定表示掃黑行動決貫徹到底。
- 十五日△台中市十五日緝捕槍擊要犯時發生槍戰，台中縣刑警隊長洪旭不幸中彈殉職。

△美總統雷根十五日召集外交政策顧問，研擬下屆任期內外交政策。

△以色列與黎巴嫩十五日恢復第二回合撤軍談判。

十六日△立法院十六日院會三讀通過「建築師法部份條文修正案」。

十七日△美聯邦參議員賈恩率團十七日訪華，與我政府首長就兩國關係交換意見，並表示美總統雷根將繼續對我支持和深摯關切的立場。蔣總統十八日接見賈恩等四位美參議員。

△蘇俄主席契爾年柯十七日聲稱保證致力美俄限武談判，不再提先決條件；美俄廿二日同時宣布定明年一月展開日內瓦核武管制會議。

十八日△第廿一屆金馬獎十八日在台北市舉行頒獎典禮。

十九日△國民黨中央委員會秘書長蔣彥士十九日發表建黨九十週年談話，盼全國同胞以中國國民黨的理想為理想，成功為成功，精誠結合，達到以三民主義統一中國必勝必成的目的。

△新聞局長張京育十九日在立法院答詢時指出，政府有維護言論、出版自由的決心和信心，但不容挑撥、分化和為匪張目。

△美參議員賴索特十九日轉達了雷根總統和美國會支持中華民國的信息。

△監察院經委會十九日通過了對台電營運之糾正案。

二十日△第八屆中沙經技合作會議廿日在利亞德揭幕，我經濟部長徐立德率團參加；沙王法赫德廿一日接見徐部長時強調中沙兩國是最親密友邦，并呼籲自由世界支持我反共。

△利比亞四恐怖分子在埃及陰謀暗殺前總理巴庫斯，但被埃及逮捕，兩國緊張情勢升高；利比亞廿日恫嚇埃及總統穆巴拉克將遭刺殺。

△墨西哥廿日發生瓦斯爆炸引起大火事件，死傷一千餘人，災情慘重。

廿一日△華府傳統基金會廿一日發表民意測驗，百分之八十七以上的美國人認為，美應與我保有外交關係。

廿二日△蔣總統廿二日接見美聯邦眾議員佛里及霍頓。

△行政院廿二日院會通過「票據法部份條文修正草案」，廢除對不獲支付支票科處刑罰的規定；蓄意詐欺者按刑法論罪科刑。

△各界熱烈支持掃黑行動，連日踴躍捐獻警察基金。

廿三日△國民黨蔣主席廿三日在國民黨建黨九十週年前夕勉全國同胞、全黨同志，展開堅強至勇的戰鬥，使大陸同胞脫離奴役、恐怖，共沐於三民主義福祉之中。

△存放款利率於廿三日決定選擇性降低。

廿四日△廿四日為中國國民黨建黨九十週年紀念，蔣主席於前夕以「貫徹國民革命的全程任務」為題，發表告同胞同志書，勉一齊展開「在人心上以

眾擊寡，在武力上以寡擊眾」堅強勇毅的戰鬥，使大陸同胞同沐於三民主義——至進步、至富強、至安樂，永恒普及的福祉中。

△蔣主席廿四日主持國民黨中央紀念 國父建黨革命九十週年大會，中常委嚴家淦在會中以「發揚本黨誠摯純潔的革命精神」為題發表專題演講。

△銀行存放款利率廿四日起降低零點二五百分點。

△北韓警衛廿三日越界射一投奔自由俄人發生流血衝突，韓美廿四日共同保護俄投奔者；北韓和聯軍停戰委員會廿六日就此事件互相指責，北韓並於廿七日宣布取消南北第二回合經濟談判。

廿六日△內政部廿六日指出，防止金錢暴力介入農會改選，將成立檢肅小組查察非法。

△美國與伊拉克於廿六日恢復邦交。

△中共方面廿六日表示，兩韓對話如有進展，中共願與漢城貿易。

△烏拉圭廿六日舉行大選，中間偏右候選人桑吉內提當選總統。

△阿根廷廿六日通過與智利條約，結束對畢戈爾海峽「百年糾紛」。

廿八日△國民黨主席蔣經國廿八日指示國貿局等有關機關，以計畫性自由經濟為基本架構，使我國際貿易加速邁往「自由化」、「多元化」的方向進展。

△第九屆中日經濟貿易會議廿八日在台北市舉行二天，達成多項協議，卅日簽署議事錄。

△新聞局長張京育廿八日呼籲政論性雜誌人士，端正言論，共體時艱，慎勿觸犯國家法律。

△美共和黨參議員杜爾廿八日當選參院多數黨領袖。

△美國防部長溫伯格廿八日宣示新國防政策，指出美今後在海外用兵將遵六大原則。

廿九日△行政院長俞國華廿九日答阿根廷「國家日報」社長訪問時指出，台海兩岸民主集權對立，我與共匪絕無妥協可能。

△經濟部廿九日公布一百項產品，作為廠商優先投資參考。

△波斯灣六國會談廿九日決定成立臨時快速部署軍隊。

△財政部表示，漏稅金額不論多寡一律送罰，擁有汽車房屋土地者，並將列案。

△財政部將在今年底以前，配合五年取消退稅計劃，將把八百項主要外銷品原料稅率機動調低。

△李副總統登輝對外籍學者表示，政府用人唯才，絕無省籍因素。

中國邊政發行旨趣及徵稿簡約

一、本刊以報導會社活動，聯絡邊胞感情，團結邊疆人士，研究邊政問題，宣揚反共國策，復興民族文化為主旨。園地公開，歡迎惠稿。

二、學術論著，外文翻譯，書籍評介，均以有關我國邊疆史地、人物、文化等為主。惟翻譯文稿，請附外文或影本，如需退還外文，請附足回郵。

三、簡明精練之時事評論及富有趣味性之文藝作品，亦歡迎惠稿。惟所有文稿除滿蒙維文外，均請用有格稿紙繕寫清楚，加註標點，以便編排。否則，原件璧還。

四、來稿除特約稿件外，每篇以五千字以內為原則。惟本刊對來稿有刪改權，如不願刪改，請加註明。

五、來稿文責由作者自負，一經發表，版權即歸本刊所有。一稿兩投，恕不致酬。如用筆名發表，請在稿末註明真實姓名、住址及電話。抄襲之文章請勿投寄，如經查出，即刊登其真實姓名於本刊。

六、來稿請寄台北市羅斯福路四段一〇九號劉學銑先生收轉。

中華民國五十二年六月創刊
中華民國七十四年三月出版
中國邊政季刊

第八十九期

名譽

不都

拉

發行人：阿

發行人：周

昆

社長：宋

念

田

主編：李

啓

元

副主編：劉

學

銑

發行者：中國邊政雜誌社

地址：台北市中山南路一號

電話：三二一—一五三一—二六八

聯絡處：台北縣新店市三民路20巷36號

電話：九一一—五二一六五

印刷者：孚佑印刷有限公司

地址：台北市雙園街78巷1弄1號4樓

電話：三九四—一三二一六